

تجانب اللہ کمال بلاغت اور اعجاز کلام حضرت ملک علام کو نبی غور و کینا
 چاہیے کہ ذکر اوصاف صحابہ کرام اور مختصر صان حاصل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ
 والسلام میں کس ترکیب عجیب و ترتیب غریب کے ساتھ اون حضرات کے
 صفات کمالات خاصہ کو ارشاد فرمایا اور ترتیب مراتب خلفای راشدین
 کو کس پیرایہ عجیبہ میں تمام اہل اسلام پر چنایا چونکہ صحابہ کرام رموز دان
 کلام حضرت ملک علام کے تھے گویا انھیں کنایات بلیغ میں ان حضرت
 کی ترتیب خلافت کو بھی کہ سنایا علاوہ ان سب کنایات بلیغ من التصحیح
 کے ایک اور ایمای صریح اس مقام میں یہ بھی ہو کہ ان جملہ کنایات بلیغ
 اور توصیفات مصرح تصحیح تمام کے اختتام پر جملہ بغیض ہم الکفار ارشاد فرمایا
 تاکہ دلیل ہو اس بات پر کہ صحابہ کرام آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے
 جہلنا اور بغض و عداوت اون کے ساتھ برتنا کام اہل اسلام کا ہرگز نہیں ہو

عذر نقص

ادای حمد و ثنای خدا سے بہت سخت اشکال بلکہ سراسر محال ہو جہاں حضرت
 سرور انبیاء نے ماعرفناک حق معرفتک فرمایا وہاں اور کسی بوالفضل و م
 مار نیکی بھلا کیا طاقت و مجال ہو سجان خالق کہ صفاتش زکریا +
 برخاک عجز میفکد عقل انبیاء + اگر صد ہزار سال ہمہ خلق کائنات + فکرے
 کنند و در صفت عزت خدا + آخر بغیر معترف آیند کای آله + دانستہ شد کہ
 هیچ دانستہ ایم ماہ بیان نعت حضرت خیر الوداس سرور خاتم انبیاء کا متقد
 ہو جہاں بڑے بڑے اولیا اور علما اور فضلاء بے پیشل و کینا سے سوا اظہار

سنجہ و تقدیر کے اور کچھ بن نہیں آیا وہاں اور کسی ظالم و جہول کو دخل نہیں
 دینا سہل مر خلاف عقل و شعور ہو اگر حق جہلج ذات خداوند خالق کائنات
 کی مرتبہ وجہ بین مثل و مابدا پنا نہیں کہیں ہی سہل طرح ذات جان اصفا
 حضرت سرور کائنات بھی بسبب مظہر اتم اور آئینہ جمال بی مثال حضرت خداوند
 ذوالعروا جمال ہو چکی مرتبہ اسکان میں سبب مثل و مانند ہی واقع ہوئی ہو کر
 پس کسی مجال ہو کہ تعریف ایسی ذات بی مثال کی کر سکے ہے ہا صاحب جمال
 و یاسید البتسر من و جبکہ لیسر تقدیر التمر لا یکن الشارک امان حصہ
 بعد از خدا بزرگ تو ہی قصہ مختصر علماء وہ اسکے خداوند عالم نے اپنے
 کلام قدیم میں خود موج و توصیت آنحضرت اور آل طہار اور اصحاب کبار
 آنحضرت کی فرمائی ہوئی پس جن حضرات کی موج و صفت خود قرآن مجید ہر
 خلق کو کیا مجال ہو کہ انکی تعریف میں ذرا بھی دم مار سکے ہے

میں آل و موج اصحاب کرام	میت خارج از حد نطق از نام
-------------------------	---------------------------

ہر گاہ یقین معلوم تھا کہ انسان ضعیف و نحیف نہ حمد خداوند جل علی کی
 طاقت کہ تمام ہر نعمت حضرت سالت و موج و ثنائی آل ہما والا جہا کی تاب و وقت
 لند انشوا سے غرامی لا احی شاعر ملک انت کہا نیست علی نفسک و یابا
 کتاب کو او ہی خداوند بی چون و بیچگون کے کلام پاک سے متشج کرنا مناسب
 جاننا اور نعمت حضرت سرور کائنات اور مناقب حضرت آل و اصحاب
 برگزیدہ صفات میں بھی بعض آیات کلام حضرت پاک علامہ ہی کو زیر
 عنوان بیان کر دانا اما بعد گنگار سرایہ نور الراجی الی عشو

زبنا الفتنور سید محمد حسین ابن غفران آب سید امداد علی
 غفر اللہ لہ و لوالدیہ و رحمہ اللہ علیہا و علیہ متوطن قصبہ شایستہ آباد
 علاقہ بریلیال سن اضلاع ملک شنگال خدمت برادران دین اور احباب
 صاحب صدق و یقین مین یون عرض سنا ہر کہ احب ادا اس محترمہاد کے
 سادات کرام مقام بذاو سے نکلے من بعد نویسیلہ نسبت مہاجر
 مالک شایستہ آباد کی زمینداری کے ہوئے اوچنین کی نیک نیتی اور
 حسن اعمال کی برکت ہر کہ حق تعالیٰ نے بتصدق اپنے حبیب و کائنات
 افضل موجودات رحمت عالمین شافع یوم الدین رسول مقبول صلی اللہ علیہ
 وسلم کے اس ضعیف و نحیف کو آجکے دن باعزت و حرمت بلا فساد و
 خروشتہ ما بین الشرکاء حمدا آفات دنیاوی سے محفوظ اور ساتھ انواع نعمات
 و احسانات کے مخلوط فرمایا ہر اور علاوہ ریاست زمینداری مستندہ کے
 جو کہ حیثیت اور ریاست اس تالائق اذلی خلایق سے بہارج زیادہ تر ہو
 عمدہ جلیکے حجتی عدالت خفیہ اضلاع کشمیا پندہ وغیرہ تین مقامات کے
 ساتھ بفضل و کرم خداوند کریم کار ساز شرف امتیاز اس خاکسار ذرہ بہ مقدار
 بنے پایا ہر ان دنوں بسبب انواع گزند اور حوادث چند در چند یعنی و تہا
 پیہم و برابر بزرگ سید محمد علی سید عبدالحمید خان بہا
 معقول سابق ڈپوٹی مجسٹریٹ ضلع ڈھاکہ کے اور بھی انتقال سہرا پالماں
 برادر خرد سید عبداللہ خان بہادر مرحوم کے جو کہ درجہ اول کے
 حج عارالت مستطابہ خفیہ شہر ڈھاکہ کے تھے اللہم اغفرہم و ارحمہم جنتک الدائمہ

دل انتشار منزل پر حجب طبع کے صدقات پے در پے گزرے کہ یہاں
 اوکا نہیں ہو سکتا اور کیفیت در دیگر تو صورت حال ہی سے ظاہر ہو چکا ہے
 چونکہ مقتضای فعل اس حکیم لا یخلو عن الحکمتہ کوئی کام خداوندِ عظیم و عظیم حکمت
 سے خالی نہیں ہوا کرتا لہذا بقول غرامی عسی ان تکرہوا شئیا و ہو فیہ حکم
 ظاہر غلبہ صدقات میں بھی حکمت ہی معلوم ہوئی کہ اس دل سرایا اسیر
 دام تعلقات و نیوتی کو ایک طرفہ العین میں جملہ بندہ سے بلا سے رہائی
 کلی ہو گئی اور تمام دنیا و مافیہا سے یکبارگی دل آہٹ ہو گیا کسی طرح کی لذت
 اور فرحت اسور دنیا کی باقی زہی شوق زیارت حرمین شریفین زادہا
 اللہ شرفاً و تعظیماً جو ایک ت سے شل آتش دل سنگ کے مستور و مضمر تھا
 اور انھیں تعلقات کے سبب سے ظہور اسکے اثر کا اصلاً نہیں ہوتا تھا
 وقوع صدقات پیاسے سے شرارے اس شوق کے بے اختیار باہر
 آنے لگے و مبدم اثر اپنا دکھلانے لگے گویا ہر ضربِ صدمہ غم مند
 کے واسطے تازیانہ تھا کہ غم مصمم اور یادہ موثق بسبب اس کے حال
 پس چونکہ اس کا پاک کی حاضری کے لیے کس قدر قابلیت اور صلاحیت
 کا پیدا کرنا بھی ضرور تھا لہذا بموجب قول قائل سے اس صاحبِ اخلاص کو حلی
 قابلِ طبع کہتے ہیں عن کل معروب + والیج اخذہ مما ترہ + یتاسن لہن او
 طیباسن الطیب + واسطے حاصل کرنے ترکیبہ نوع ما اور دریافت اسرار و
 سخات عبادت کے استفادہ و صحبت دوستان تنائی کی طرف کہ عبارت کتب
 و رسائل علوم دینی سے ہر سہرہ و غیبت خاطر مستشرق و دینی نہیں ملتا

کتاب دینی سے اکثر اوقات فیضیاب ہوتا تھا اور اگرچہ اکثر باتیں خاطر
 لول و مخزون بین مستحضر تھیں مہمدا صاحب مقولہ **س** اعد ذکر لعمان لانا
 ان ذکرہ بہ ہولسک ماکرتہ تیضوع بہ بار بار اوچھین فوائد کی تحریر و تصیر
 سے رنگ غم و نبوی کو آئینہ دل کی تشبہات منزل سے لکھتا تھا یہاں تک
 وہ تحریرات بقدر ایک چھوٹی سی کتاب کے مجتمع ہو گئیں تب یہ خیال ہوا
 کہ اگر یہ دفتر پریشان مرتب ہو کر مطبوع ہو جائے تو عموماً جمیع مسلمانوں
 کو مہر خصوصاً میری اولاد و احفاد و احباب اور اصحاب کو مفید و بکار آمد
 ضرور ہو اور کیا عجب ہے کہ مسلمان بھائیوں کی خیر خواہی سے ایک نواب عظیم
 اس خاکسار کو حاصل ہو کیونکہ اس وقت بنابر فکر معیشت جو لوگ کتب مطبوعہ
 عربی و فارسی کی سیر سے بعد و رہن اگر اس مختصر اردو رسالہ کو گام سے ماہ
 دیکھ لیا کریں گے تو ضرور یہی کہ ادنیٰ کے دلون پر اثر کرے اور طبیعتوں کو گدازگی
 حاصل ہو لہذا بنظر انتفاع عام اہل اسلام کے اون فوائد منتشر کو اس خاکسار
 ذرہ بیتیقدار نے فی الفور پیرایہ جمع و ترتیب دیا اور نام اس کتاب کا
تقویم السعادت و تعلیم العبادت مقرر کیا واللہ الموفق
 والاعین وعلیہ توکل و بہ استعین

آغاز عنوان کتاب بہین توفیق خداوند ملک ہا

مختصر ہے کہ یہ کتاب مثل ہر اور بیان ارکان اسلام کے اور اسلام عبارت
 ہر انقیاد مظاہر سے یعنی گواہی دینا الودہیت پر اور نبوت پر اور اقرار و انقیاد

تھا کرنا اور پراتی جملہ احکام دین متین کے اور چونکہ ارکان اسلام کے
پانچ ہیں **اول** ایمان یعنی تصدیق ساتھ وحدانیت بابت و توحید کے
و توحید نماز چھگانہ سووم رکوع مال چہارم بیام رمضان چہارم
ج خانہ کعبہ آئندہ پانچ حصوں میں بطور سائل مستقل علیحدہ علیحدہ بیان
کرنا پانچوں ارکان کا مناسب معلوم ہوتا ہر ایک سال اس کتاب کے
دریافت مطالب ایک ایک کن اسلام کے جداگانہ بطور مستقل ہے اور
اصل اصول اور موقوف علیہ ہر ایک ارکان کا ایمان پھر لہذا اول شروع بیان ایمان کیا

رسالہ اول در بیان ایمان

جانتا چاہیے کہ ایمان عبارت ہے مگر تصدیق قلبی سے یعنی یقین کرنا ان
سب امور کا جو کہ بروایات صحیحہ بخاری شریف وغیرہ کتب حدیث میں
مذکور ہیں اور بیان ایمان کا احادیث سے اس طرح پر ثابت ہے کہ ایمان
یقین کرنا ہے اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور اس کے
رسولوں پر اور قیامت پر اور تقدیر پر خواہ تقدیر خیر ہو خواہ شر اور ہر گاہ
ایمان مگر تصدیق یعنی ایمان قلبی محض پھر تو اقرب باللسان کہ قسم اعمال و جوارح
سے ہے مگر اصل حقیقت ایمان نہوا سیوا سے ہے کا ام حضرت ملک علام میں جہاں
کیون مذکور ایمان کیا ہے حضرت تعلق قلب ہی کے ساتھ اس کو ذکر فرمایا ہے
قرآنہ تعالیٰ اور کتاب کہ سہا فی قلوبہم الا ایمان وقولہ تعالیٰ ولما یدخل ایمان
فی قلوبہم و ایضا قولہ تعالیٰ و قلوبہم امن بالا ایمان غرض ان سب آیات

خارج ہونا تلفظ لسانی کا حقیقت ایمانی سے پڑتا ہے ہر علم وادہ اسکے آئین
 ان الذین امنوا وعلماوا الصالحات میں عمل صالح کے ایمان پر معطوف
 آنے اور بقابلہ ایمان جدا ذکر کے جانے سے بھی جدا ہونا اقرار لسان
 کا حقیقت ایمان سے بخوبی روشن و باہر ہو لیکن معلوم کرنا چاہیے کہ اقرار لسانی
 وقت حال ہے قدرت و اختیار کے شرط و واسطے ایمان اگر کوئی شخص باوجود
 حصول قدرت اختیار کے اس اقرار سے عمداً گریز کرے تو بیقضاء اذات النظرات ^{شرط}
 مومن نہ گزنیال کیا جائیگا بلکہ اطلاق کفر و پیر آئے گا پس نفس ایمان کے
 واسطے اقرار لسانی اگرچہ خبر حقیقت ثابت نہوا لیکن موقوف علیہ ایمان
 کا ضرور محضہ اور حقیقت اسلام کے واسطے تو اقرار لسانی بلا شک خبر
 اعظم اور مدار اتم واقع ہوا ہے کس واسطے کہ اسلام عبارت ہے قبول و
 البقید ظاہر سے یعنی تلفظ بکلمہ شہادت اور اقرار ساتھ باقی اعتقادات
 اور ضروریات دین متین کے بلکہ اسلام کامل کی حقیقت میں تو سو اقرار
 باللسان کے عمل بالا رکنا یعنی صوم و صلوة حج و زکوٰۃ بھی داخل ہیں
 اور بھی مخفی نہ رہے کہ بعض متحققین دین متین کی تحقیق اس مقام میں اس
 طرح ہے کہ اقرار باللسان اور عمل بالا رکنا کو اس قسم کے اجزاء اصلی
 تو حقیقت نفس ایمان کے نہیں ہیں جنکے فقدان سے فقدان نفس حقیقت
 ایمان لازم آئے لیکن اس قسم کے اجزاء بلاشبہ ہیں کہ جملہ رونق و خوبی
 ایمان کی انھیں اجزاء پر موقوف و منحصر ہوا کرتی ہے کہ سو کہ ایمان مثل
 ایک درخت کے ہے اور اقرار باللسان اور عمل بالا رکنا مثل شاخون او

تیوں اور پھل پھول اور پھل درخت کے ہین پس شاخ اور پتے اور پھل
 پھول گواہ اس قسم کے اخرا سے اصلی تو درخت کے واسطے نہیں ہیں
 جسکے اتنا ام سے انعام ہم نفس درخت لازم آئے بلکہ اگر یہ اجزا بالکل معدوم
 ہوں تب بھی تنہ صرف درخت درخت ضرور کہلاتا ہے لیکن حملہ رونق
 و خوبی درخت کی ہمیں شاخوں اور تیوں اور پھلوں اور پھل لہو لہو پر
 متوقف و منحصر ہوا کرتی ہوگی پس درخت کہ شاخوں اور تیوں اور پھلوں
 اور پھلوں کے ساتھ رونق و سرسبزی رکھتا ہوا پس درخت کی رونق
 و خوبی اور زیبائی کے سامنے جیسی کچھ حقیقت اس درخت میں محض
 کی ہو کر رہی ہو یہ ظاہر غرض ایمان مجبوراً باقرار باللسان و عمل بالارکان
 اور ایمان مقرون باقرار باللسان و عمل بالارکان کے فرق و تفاوت
 کو ان دونوں قسم درخت کے فرق و تفاوت سے دریافت کرنا چاہیے
 سوال اقرار لسانی کو جو شرط حقیقت ایمانی بیان کیا یہ امر قرین
 صواب کی سطح معلوم نہیں ہوتا ورنہ جو گونا گونا آدمی کہ دل سے تصدیق
 رکھتا ہے لیکن زبان سے اقرار نہیں کر سکتا چاہیے کہ سبب انعام
 شرط اقرار کے ایمان دار شمار کیا جائے اور اس سطح وہ شخص جس شخص کو
 تصدیق دلی حاصل ہوئی لیکن تجربہ و حصول شہادیت کے وفات اودیانی
 نسبت اقرار لسانی کی نہیں آئی چاہیے کہ ایسا شخص بھی مومن عنایت اعتبار کیا
 چھوٹا شرط ہونا اقرار لسانی کا واسطے حقیقت ایمانی کے حصول
 طاقت و اختیار اقرار پر مقید و مشروط کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ گوئی کوئی

اقوال لسانی کی بنیاد ہوتی علاوہ اسکے اور حرکات اور اشارات گوشتی
کی قائم مقام اقرار لسانی کے ہو کر تے ہیں پس اقرار لسانی کی باوجود
موجود ہونے ایسے اشارات ابلغ من التبیح کے گوشتی کے واسطے
کیا احتیاج ہو رہا وہ شخص جسے بعد حصول تصدیق قلبی کے عبادات
پائی نوبت اقرار لسانی کی اور سکون نہیں آتی لہذا شخص تو بسبب عدم
حصول قدرت یعنی فرصت کے بالبدلتہ معذور و مبیقصور ہی ہو خلاصہ
کلام اور محض مرام یہ کہ اقرار باللسان بالضرورت شرط ہے واسطے ایمان کے
ہاں ممکن بالارکان البتہ شرط واسطے نفسی ایمان کے نہیں ہو کہ واسطے
کہ اگر عمل بالارکان بھی شرط ایمان قرار دیا جائے تو ہر فاسق اور فاجر کو
سبے ایمان شمار کرنا لازم آئے حالانکہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے
فاسقوں اور فاجروں پر نماز جنازہ پڑھی ہو اور مقابر مسلمین میں ان کو
دفن کیا ہو علاوہ اسکے احکام شرعی سے اقتدار نماز ہر نیک و بد کے

نتیجے درست ہی اور آیہ حرمت مایہ یا ایہا الذین امنوا قوبوا لی اللہ قوتہ
لفوضائے بھی من ہونہ گنہگاروں اور خطاکاروں کا ثابت ہے پس مسلمانان
گنہگار تا وقتیکہ خدا بخیر مستند اصول عقائد دین شین میں کسی طرح کا قصور و
فتور واقع نہ ہو صرف گناہ کے سبب سے دائرۃ ایمان سے خارج نہیں ہو
لیکن اللہ رب العالمین نے تمام ایمانداروں سے جو لوگ کہ ساتھ ایمان
کے عمل نیک بھی کرتے ہیں ان کو خاص کیا ہو اور بہت بڑا فضل و شرف
دیا ہو لہذا قال اللہ تعالیٰ والذین امنوا و عملوا الصالحات لندخلنهم فی اصحاب

اور بھی نیک اعمال مومنوں کو علاوہ نجات حصول درجات کے ساتھ بھی
 ہمیشہ فرمایا جو ذکر ایسے لہزات کا قرآن شریف میں جایا آیا جو قولہ تعالیٰ
 والذین استوفوا عملوا الصالحات لیؤتیہم من الجنة غزافاً تجری من تحتها الانهار
 خالدین فیہا ولہم اجر العالمین وایکنا قولہ تعالیٰ فاما ہم افتد با قالوا حبیب
 تجری من تحتها الانهار قالہم فیہا وذلك جزاء الحسین والیضا قولہ تعالیٰ
 فالذین استوفوا عملوا الصالحات فی جنات انعم اور بھی محضی نرسے کہ ہر گاہ
 بیان سابق سے معنی مصطلح شرعی لفظ اسلام کے یہ معادوم ہوئے کہ اسلام
 عبارت ہے انقیاد ظاہر سے یعنی گواہی دینا اس بات پر کہ نہیں کوئی بیہودہ
 برحق مگر اللہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجے ہوئے اللہ کے ہیں اور غار
 ٹرھنا اور زکوٰۃ دینا اور منہان کے روزے رکھنا اور خانہ کعبہ کا حج
 کرنا اگر مقدور ہووے تو اب اس بات کو سمجھنا چاہیے کہ صرف ظاہر
 گواہی دینا اور ارکان بجا لانا تو بدوین تہمت حقیقت ایمان کے بھی ممکن ہے
 جیسا کہ تلوار کے ٹکڑے اکثر منافق رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے
 وقت میں گواہی دیتے تھے اور اس وقت تک بھی معاذ اللہ منافق
 لوگ خوف نا اتفاقی اجماع امت کے بغیر مسلمان اپنے کو دیکھلا دیکھلا
 ہیں اس صورت میں ایمان اور اسلام ظاہر کے درمیان نسبت عموم و
 خصوص اس وجہ کی ٹھہری یعنی ممکن ہے کہ ایک شخص باوجود ایمان یعنی
 باوجود ہرہ یاب ہونے ساتھ تصدیق قلبی کے بجا آوری صوم و زکوٰۃ
 حج و زکوٰۃ وغیرہ احکام اسلام سے بے نصیب ہو بلکہ سبب ہر اس وقت کے

اقرار لسانی بھی نکر سکے اور بھی ممکن ہو کہ ایک شخص باوجود انقیاد ظاہر
 یعنی اقرار باللسان اور بجا آوری جملہ ارکان کے اصل ایمان ہی سے
 محروم ہو صرف کسی جلب منفعت اور دفع مضرت کے سبب سے تنہا
 اور استعمال اعمال و ارکان دین متین کا کرتا ہو یہ دونوں مادے تو
 افتراق ایمان و اسلام کے ٹھہرے رہا مادہ اجتماع وہ یہ ہو کہ تصدیق
 دلی اور انقیاد ظاہری دونوں جمع ہوں یہ نسبت جو بیان کی گئی
 درمیان ایمان اور اسلام ظاہر کے بیان کی گئی لیکن اسلام حقیقی
 پس وہ کبھی نہیں جدا ہوتا ہو ایمان سے کسو اسطے کہ ایمان مثل جڑ کے
 ہو اور اسلام حقیقی مثل درخت کے اور ظاہر ہو کہ جڑ کے ہونے سے
 قیام درخت کا کسی طرح پر تصور نہیں ہو سکتا بان درخت تصور محض لبثہ
 بدون جڑ کے قائم ہو کر یا ہو پس اسلام ریاضے ظاہری محض کو مثل حبہ
 بیجان اور درخت تصور محض کے سمجھنا چاہیے اس کے واسطے البتہ
 تصدیق قلبی کی کچھ احتیاج نہیں ہو اور چونکہ اسلام حقیقی مثل ایک جسم
 ذی روح اور درخت ثابت الاصل کے ہوتا ہو اس کے واسطے روح
 اور اصل یعنی تصدیق قلبی کا ہونا ضرور چاہیے پس اسلام حقیقی اور
 ایمان میں نسبت عموم و خصوص مطلق کی ثابت ہوئی یعنی وجود اسلام
 حقیقی کا ہونا ایمان کے کسی طرح پر ممکن و تصور نہیں ہو گا ان عکس اسکا
 البتہ ممکن اور تصور ہو سکتا ہو یعنی ممکن ہو کہ ایک شخص تصدیق قلبی
 رکھتا ہو لیکن اعمال اور ارکان ظاہر سے محروم رہے ہر گاہ ایمان اور

اسلام دونوں کے معنی علی و علیہ معلوم ہو گئے تو اب دین کے معنی
 بھی معلوم کر لینا چاہئیں قانع ہو کر ایمان تو گویا جان بکرا اور اسلام
 ماننا بیسم کے ہیں اس جان اور بسم کی ترکیب استراجمی سے جو جو معنی
 حاصل ہوا کرتا ہو اور سکنا نام دین پر قائم رہ ایمان میں صرف معرفت
 قلبی بھی کفایت نہیں کرتی جب تک کہ قبول و اذعان و تسلیم و گردیدگی
 کے ساتھ قرآن اور ہیکل انوکس واسطے کہ بعض کفار اشرار انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے عند شریف میں شناخت حقیقت رکھتے تھے ساتھ
 اسکے بھی عناد و انکار و استکبار کے سبب سے راد مخالفت نہیں پر
 جلتے تھے پس وہ شناخت بدون قبول و اذعان کے ہرگز اونکی واسطے
 مفید نہ تھی اسی اگر انکار و عناد ہی سے قطع نظر کیا جائے تو ابلیس لعین بھی
 بالضرورت از حد مومنین بلکہ از مزمرد کاملین الیقین قرار پائے و ساتھ
 اگر کوئی مغرور نفس مارہ یہ بات کہے کہ ہر گاہ دین اور اسلام دونوں کے
 واسطے اصل جان ایمان بظہر اللہ ماہ کا یہ خجاست و مغفرت کا بھی پنا
 ہی پر مقرر ہوا ہو رہے گناہ گناہوں کے واسطے تو خداوند ارحم الراحمین
 بخیر ہے غرض ای ان التذلیعیر الذنوب جمیعاً و غلبہ شش ہو کہ خبر و ان
 کہ تاکید و تحقیق کے واسطے آیا کرتا ہو ارشاد فرما ہی چکا ہو اس صوت میں
 انسان کو مسرت نفس ایمان یعنی اعتقاد قلبی کے نگاہ رکھنے میں خیال
 کو پیش نہیں چاہیے باقی رہا اقرار باللسان خیر اقرار باللسان تمہی اور واسطے تقاضا
 قلبی کے شریک نہیں لیکن اور جمال و افعال صوم و صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ و غیرہ

جان مارنے کی کوئی ضرورت معلوم نہیں ہوتی تو ایسا سمجھنا اوس مغرور
 نفس امارہ کا بخت بیجا اور سر اسرنا سزا ہے کہ گواہین شک نہیں
 کہ دین اور اسلام دونوں کے واسطے اصل جان تو ایمان ہی ہے لیکن
 اور سلامتی بلکہ حجاب رونق اور ترقی جان کی جسم کی صحت و سلامتی اور طاقت
 و لیاقت پر موقوف و منحصر ہو کرتی ہے پس صحت و سلامتی اور رونق و ترقی
 ایمان کی کہ جلن واسطے جسد اسلام کے ہر صحت و سلامتی اور طاقت و
 لیاقت خنید اسلام پر موقوف و منحصر سمجھنا چاہیے اور حسب طرح خلل و نقصان
 اور فساد و بطلان جسم کا بالآخر باعث ہلاک جان ہو جائیگا اگر تاہم اس طرح
 تخریب و بطلان جسد اسلام سے خود فساد و بطلان نفس ایمان یقینی جان
 لینا چاہیے یعنی جس طرح ہجوم علیل و استقام اور غلبہ خلل و فساد جسمانی سے
 شدہ شدہ بالآخر جان پر نجاتی ہے اور نوبت ہلاکت نفس جاندار کی آتی ہے
 اسی طرح ہجوم امراض نفسانی اور فساد و بطلان جسد اسلام سے ہلاکت
 ابدی جان یعنی تخریب و بطلان نفس ایمان کا خوف بالآخر ضرور ہے اگر حق
 ایسی خرابی اور فساد جسد اسلام کے ساتھ سلامت رہنا جان ایمان کا
 عجیب امور ہے پس کثرت معاصی اور ہجوم مخالقات شرعی کے سبب
 صورت زوال و بطلان نفس ایمان کو اس طرح پر تصور کرنا چاہیے کہ
 ہر صد و شصیت و مخالفت سے ایک نقطہ سیاہ ظلمت گناہ کا قلب
 بشر پر جگر کثرت نقاط سیاہ سے بالآخر تمام قلب بشر گھر جائیگا اگر تاہم
 اور بعد گھر جانے تمام قلب کے اچھے سلسلہ معاصی کے سبب

اوں نقلا سب یاہ پر اور نقلا ط سیاہ تہ بہہ مناسبت شرع ہو سکتے ہیں تا آنکہ
 علماء نے ہمیشہ فروع بعض کام صدق ہو کر فرائض میں قبیح کو بلائیہ کیونکہ میں
 پس جو شخص اس کتاب معیت اور عدم انقیاد احکام شریعت سے نہیں
 ڈرتا ہوا درمیر اعتقاد قلبی ہی کو باعث رشک و عداوت جی جاوید اور کافی دوائی
 واسطے اپنے خیال کرتا ہر مثال اسکی ایسی ہر جسطرح کوئی شخص انواع
 امراض میں کفایت نہ ہوا اور اوں شدائد امراض سے اسکا اندر ہے اور ہرگز
 کسی طرح تو بطلان استعمال و الایا التزام پر نہیں کہہ سکتے بلکہ یہ بات مجھے
 کہ یہ تمام امراض تو میرے محض جسمانی ہیں ہو اگرین اگر سلامتی جان ہر
 تو امراض جسمانی سے ممکن کیا مسرت و نقداں ہر ایسا جھٹکا کتا یہ یوقول
 کی بات ہر پس اس طرح صرف اعتقاد قلبی کے دھوکے پر جہا احکام
 دین اسلام سے مجتنب اور بے پروا رہتے ہیں بھی خوف تلف ایمان
 سے کب نجات ہر نفوذ باللہ من شرور انفسا و من سیئات اعمالنا زیا
 تمنع خلقنا بعدا ذہر قینا و سب لنا من لئنا ک حمتہ انک انت الوباء و
 اسکے تخریب و فنا و جسم یعنی تخریب و فنا و اسلام کے سبب سے اندیشہ
 و فنا و بطلان جان یعنی تخریب ایمان ہونا ایک امر آخر ہر لیکن یہ
 تو خود دراصل نفس و خود ایمان ہی میں بحث و کلام ہر ایمان بلا اسلام
 اگر حقیقت پوچھے تو خود ایمان ہی برے نام ہر کسواسے کہ ہر گاہ
 ایمان امر قلبی یعنی پھر اقوا و سکے ثبوت یقینی کے واسطے قرآن و دلائل
 کا ہونا بھی ضروری چاہیے ہر دن قائم ہونے دلائل و قرآن موجب

قطع و یقین کے دعویٰ ایمان کا مسلم ہو سکتا ہے ورنہ ہر کافر مشرک بھی
 چاہیے کہ دعویٰ ایمان کرے اور دعویٰ اوسکا قرین یقین سمجھا جائے
 ماسوا اس کے قواعد فن حکمت میں یہ بات مقرر ہو چکی ہے کہ بمقتضائے
 اذ اثبت الشیء ثبت کجیع لوازمہ کوئی شے جو قوت ثابت ہوتی ہے تو اس کے
 ساتھ اس کے جمیع لوازم اور مقتضیات بھی ضروری ثابت ہوتے ہیں مثلاً
 اگر کسی شخص نے افیون بقتدر مسکر کھائی یا شراب پی تو یہ ممکن نہیں ہے کہ جو
 آثار اور مقتضیات افیون اور شراب پینے کے ہوا کرتے ہیں ظہور کریں
 پس اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ برابر میں افیون پیتا ہوں یا مدام
 استعمال شراب کرتا ہوں لیکن نشہ اوسکا اصلاً مجھ کو ظاہر نہیں ہوتا تو
 ایسا دعویٰ اوس شخص کا جملہ عقلا کے نزدیک یا تو کذب محض خیال
 کیا جائیگا یا محمول اس بات پر ہوگا کہ شاید یہ شخص استعمال افیون و
 شراب صرف برائے نام بطور چھپنے اور زبان پر رکھنے کے کرتا ہوگا
 جس مقدار لاشی پر کوئی اثر اور نشہ یا ضرر مرتب ہونا ضرور کیا بلکہ ممکن نہ
 مشور بھی نہیں ہے یا یہ احتمال کیا جائیگا کہ شاید افیون و شراب کے
 میں کوئی دوسری شے غیر مسکر یہ شخص پیتا ہے یا ساتھ استعمال افیون و شراب
 کے کسی ایسی دوسری شے کا استعمال کرتا ہے جس کے سبب سے افیون
 اور شراب باطل محض ہو جاتی ہیں اصلاً اثر اپنا نہیں دکھلاتی ہیں جی طرح
 کوئی شخص شراب کے ساتھ نمک گھول کر پی لے یا افیون کے ساتھ
 کھٹائی وغیرہ اشیاء می مغسودہ اثر کا استعمال کرے سو ان چار صورتوں

کوئی پانچویں صورت عملاً ایسی نہیں ہے کہ ساتھ تسلیم کرنے سے احتمال قدر
 مبشر افیون نالغس اور شراب خالص غیر باطل الاثر کے عدم ظہور اور
 اثر لازم کا کینہ طرح نیز دار قبول ارباب عقول ہو سکے ہر گاہ اس قاعدہ
 مسابہ عقلیہ کو معلوم کیا تو جاننا چاہیے کہ بموجب اس قاعدہ مسلمہ
 عقاید کے ثبوت ایمان حقیقی کی دہشتہ بھی ترتیب اثر لازم لینے انقیاد و ظاہر کا
 ہونا ضرور چاہیے کیونکہ ہر گاہ ایمان عبارت خداوند جل و علی کی صداقت
 اور کمال قدرت اور دیگر جملہ صفات کاملہ کے ساتھ اعتقاد اور انقیاد
 دلی رکھنے سے ہی تو خوف کرنا تو خداوند جل و علی سے اور دوست
 رکھنا اور سکا اور اس کے اوامر و احکام کا بالضرور لازم و مقتضیات میں رہنا
 اس اعتقاد اور انقیاد دلی سے ٹھہرایہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی شخص کیوں
 دوست رکھے اور سرنامہ حاکم اور قادر اپنے اوپر جانے اور اس کے
 محسن اور منعم ہونیکو بھی ماننے یا انہماک میں محبوب اور حاکم اور قادر اور
 محسن و منعم کے خوشی ناخوشی کی اصلاً پروا ہو سکونہ اور باوجود وجود و عیون
 محبت و ممنونگی و محکومی کے کچھ اصلاً برتاوہ اور رسم محبت و اطاعت
 کا اس اپنے محبوب مطلوب اور پناہ اور امید گاہ کے ساتھ بچاؤ
 الیاد و غوی بلا دلیل محبت و اطاعت کا کسی عاقل بلکہ سفیہ جاہل کے
 نزدیک بھی قابل تسلیم نہیں ہے پس عدم ظہور انقیاد و احکام و اوامر ظاہر
 کسی مدعی ایمان کا بھی یقیناً تفصیل مندرجہ بالا چار وجوہ سے خارج
 نہیں ہو سکتا یعنی یا تو یہ مدعی ایمان اس عبورت میں کا ذوق محسن

قمر پائیگا یا یہ خیال کیا جائیگا کہ عقائد دین اسلام اس شخص کے دل میں
 اس درجہ خشیت و شعیف برائے نام و سوسے کے طور پر گڑھ رہتے ہیں
 جن عقائد کے وجود بے نمود کو مثل اثر ذوق قطرہ واحد افیون و شراب
 کے سوہوم محض سمجھنا چاہیے یا یہ حتمال کیا جائیگا کہ جسطرح کوئی شخص
 افیون و شراب کے دھوکے میں اور کسی چیز کا استعمال کر کے اپنے آپ
 داخل زمرہ شاربین افیون و شراب حساب کرے اسی طرح اس شخص
 بھی والدہ اعلم کن ابوہام و خیالات کو ایمان گمان کر لیا ہو یا یہ تصور
 آئیگا کہ ساتھ اعتقادات خاصہ ایمان کے اعتقادات کفر و شرک بطل
 ایمان و اسلام کو بھی اس شخص کے دل میں شاید استقدر دخل و اثر ہو کہ
 جس طرح نمک شراب میں کھو لکر پینے سے شراب شراب بنیں رہتی
 باطل ہو کر ماہیت اوسکی بدل جایا کرتی ہو اسی طرح اول اعتقادات
 کفر و شرک و زندقہ و احادیث کے ترک و امتناع سے عقائد خاصہ ایمان
 اس شخص کے محض کالعدم ہو گئے ہیں ان چار صورتوں کے سوا چوتھی
 صورت کوئی عاقل بھی اسگجہ تجویز نہ کرے گا تہہ کلام اور خلاصہ مہرام یہ کہ دعویٰ
 ایمان تو درحقیقت دعویٰ ان تمام امور کا ہوتا ہے کہ میں یقین کلی اور
 اذعان قطعی رکھتا ہوں کہ خداوند پیدا کرنے والا میرا اور تمام مخلوقات
 کا واحد و اشربک لم یزل ولا یرال قدیم و علیم ہر سمیع اور بصیر اور واما اور
 حکیم ہر جامع جملہ صفات ہر حاوی جملہ کمالات ہر عالم الغیب ہر عجیب
 ہر مزلق جملہ مخلوقات ہر واقع جملہ حالات ہر تمام خوبیان اور برائیاں

اویسکے واسطے ہیں جملہ خیر و شر اور نفع و ضرر مخلوقات اویسکی فہم
 کامل بالصفات کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں وہ جو کچھ جانتا ہے سو کرتا ہے
 اویسکے حکم اور قدرت اور شیت میں کسیکو مجال دخل نہیں ہے وہ سب
 بڑا ہے اویسکی ذات بیچون و بیگیون پر کسیکو بڑائی نہیں ہو سکتی نہ میں اویس
 زیادہ خوبی اور بزرگی میں کسیکو جانتا ہوں نہ اویسکی قدرت اور جلال اور
 عظمت اور کمال کے سامنے کسیکی قدرت اور جلال اور عظمت اور کمال
 کو ماننا ہوں سوا اویسکے کسیکی مجال نہیں کہ کوئی خیر و شر یا نفع و ضرر مجھکو
 یونچا سکے جو کچھ جلالی برائی مجھکو پہنچتی ہے اویسکے حکم اور شیت سے
 پہنچتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اوستے مع اپنے ایک فرمان
 واجب الاذعان یعنی قرآن شریف کے ہدایت جملہ مخلوقات کیواسکے
 بھیجا ہے جو کچھ اوستے وعاسے کیے ہیں اور خبریں بیان فرمائی ہیں
 وہ سب سچ ہیں میں اویسکے تمام احکام کو ماننا ہوں اویسکی اطاعت
 اور فرمانبرداری اپنے اوپر فرض جانتا ہوں انتہی پس اب خیال کرنا
 چاہیے کہ یہ بات تو ظاہر ہے کہ ان تمام دعاوی اور اعتقادات میں اگر ایک
 دعویٰ اور اعتقاد بھی انسان کے دل میں نہ ہوگا تو وہ شخص ممکنہ طور پر
 نہیں ہو سکتا اس صورت میں ہم یہ پوچھتے ہیں کہ باوجود موجود ہونے
 ان تمام دعاوی اور اعتقادات کے آیا یہ بھی ممکن ہے کہ دل میں تو یہ
 تمام دعاوی اور اعتقادات بھرے ہوں اور ظاہر اثر محبت و انقیاد
 خداوند جل و علی کا اصلا پایا نچاسے لہذا اگر کوئی شخص دعویٰ ایمان

کرتا ہوا رسوالہ الفاظ انسانی کے اور کچھ اصلا اثر اوس دعویٰ کا اوس میں پایا جاتا
 تو بالیقین نبی بات خیال میں آتی ہے کہ یا تو یہ شخص اس دعویٰ میں
 محض جھوٹا ہے یا یہ کہ خیال اعتقادات خاصہ دین کا اسکے دل میں صرف
 بطور وسوسہ کے آیا ہے اسی وسوسہ کو اس نے ایمان ٹھہرایا ہے یا
 واللہ اعلم اور کسی قسم کے خیالات طبعی خاص اسکے ہیں جن خیالات کو
 اسے ایمان گمان کیا ہے یا ساتھ ان اعتقادات خاصہ دین کے اور
 اعتقادات شرک و کفر منافی دین بھی اسکے دل میں گزرا اور اثر اس قدر
 رکھتے ہیں جنکے سبب سے گویا وہ اعتقادات دینی اسکے کھو گئے ہیں
 ہیچ و پوچ محض ہو گئے ہیں سو ان احتمالات کے اور کوئی خیال اور احتمال
 نہیں ہو سکتا اس حاصل جو ایمان کہ اقتیاد احکام ظاہر سے بالکل مجبور
 خود اوس ایمان کے ایمان حقیقی اور تحقیقی ہونے ہی میں بحث و کلام ہے
 درحقیقت ایسے ایمان کو ایمان کہنا صرف بے نام ہے ہاں گناہوں کا
 صادر ہونا یا بجا آوری احکام اسلام میں شامت نفس کے سبب سے
 غفلت اور سستی کرنا نفس ایمان کے اقتضا سے خلاف نہیں ہے گو ایمان
 کامل کے مقتضا سے خلاف ہو لیکن ایمان کے ساتھ اقتیاد ظاہر سے
 بالکل گریزا اور پرہیز کرنا ترسہ خلاف عقل و نظر ہے کیونکہ باوجود محبت و
 اعتقاد و اقتیاد دلی کے اپنے محبوب و مطلوب معاذ و ملاذ کی خوشی
 یا خوشی کا کامل درجہ کے ساتھ خیال نہ رکھنا نسبت ضعف نقصان مرتبہ
 محبت اعتقاد و اقتیاد کے ممکن ہے درجائز لیکن ساتھ موجود ہوئے نفس محبت اعتقاد

دنیا و دینی کے گو و نہایت و اعتقاد و التیاد تفتیت و نہایت ہی کیرن
 بالکل برپی اور سب پر دہونا نوشی و نا نوشی محبوب و مطلوب اور معاد
 و ملاقات سے کسی طرح منہ دار تسلیم عقل سلیم نہیں ہو سکتا جس شخص نے
 کے نزدیک تو قلع نظر مراتب قوت اور نہایت سے نفس ایمان جتنی کے
 واسطے نہایت اور اسے طاقت اور ترک معیت کا حق الامکان ہر زمان
 ملحوظ رہنا لازم و ضرور ہو جائے شامت نفس اور وہ خطا سے اتنا ہی کہنا
 ساتھ قبض معاصی کے متانی نفس ایمان نہیں ہو لیکن اس صورت میں
 بھی عبادت توبہ کی طرف بچہ دہدہ و رنگدہ کے ضرور چاہیے ورنہ عدم
 پر اسے توبہ و نہایت کے سبب سے اسرار و پرکبار کے منورہ نام لگا
 اور اسرار و پرکبار کے منفی بکھر ہو جائیگا تو ذابہ من شر و الفتن و ان
 سیات ایمان الغرض معاملہ ایمان و اسلام کچھ صریح و خبیث دینی سے
 تعلق نہیں رکھتا اور فقہ گوشت کھا و کھانے اور مسلمانوں کا سلام کہہ کر
 اپنے تین سلمان متابے سے ہرگز قابل قبول نہیں ہو سکتا بلکہ غفلت
 و سب پر دانی کے ساتھ تو فی پھوٹی نماز پڑھنا ایمان کا اسلام کو پکڑ
 کے ساتھ بطور رسمی محض بجالانا یہ خود بکرم عقل و نظر خداوند متعال نہیں
 جنہوز دلی دور ہو مسلمانان و دیگر مسلمانان و کتاب اسوئے مثل شہر و
سوال عظیم ظہور لازم و مستفیسات شہر میں جو چار شیعین بنیان
 کی گئیں سوال چار شیعہوں کے اکابر اور پانچویں شق بھی عملاً قرین
 ایمان ضرور ہو یعنی ممکن ہو کہ کسی شخص کا فرائض شخصی اس طرح واقع ہوا

جسمین افیون یا شراب کا نشہ بسبب خصوصیت مزاج شخصی کے اصلاً
 ظہور نہ کر سکے کیونکہ ایسا بھی تجربہ بین آیا ہے کہ بعض اشیاء کا اثر بعض افراد پر
 شخصی زمین اصلاً ظاہر نہیں ہوتا پس اس صورت میں جو کچھ اوس بیان
 پر متفرع کیا گیا تھا بالکل باطل و نادست اور بچا اس تجربہ صحیحہ کے کہ بعض
 افراد میں صرف خصوصیات مزاج شخصی کے سبب سے بھی ظہور اثر بعض اشیاء
 کا ہوا کرتا ہے جو از عدم ظہور اثر انقیاد ظاہر باوجود رکھنے اعتقاد صیح کے بعض
 طبائع خاصہ کے اقتضا سے بالضرور واجب التسلیم اور اس قسم اشخاص خاص کے
 دعویٰ ایمان کو محضوٹ جانتا اور مومن کامل اور مکمل نہ ماننا سراسر خلاف انصاف
 جواب اول تو ہم اس بات ہی کو تسلیم نہیں کرتے کہ کوئی ایسا مزاج
 شخصی بھی دنیا میں ہو اگر تاہم کہ جسمین افیون و شراب قدر موثر کا اثر اصلاً
 بظاہر نہ ہو کس واسطے کہ جو موثر کہ بہ نسبت مزاج نوعی کے نہایت قوی الاثر
 واقع ہوئے ہیں خصوصیت مزاج شخصی اونکی ظہور اثر کو کسی طرح روک نہیں سکتی
 کیا یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی شخص سم قاتل قدر مہلک کھائے اور صرف بسبب خصوصیت
 مزاج شخصی کے اوسکے اثر مہلک و جان آزار سے اصلاً اوسکو خبر بھی نہوں
 افیون و شراب وغیرہ مسکرات بھی اوشیں اشیاء قوی الاثر کے قسم
 سے ہیں کہ عدم ظہور انکے اثر قوی کا صرف خصوصیت مزاج شخصی کے سبب سے
 کیسے طرح یقین نہیں ہے اور بالفرض اگر ایسا کوئی مزاج شخصی مان بھی لیا جا
 لیا اوس مزاج شخصی غیر قابل الاثر کے حق میں ظاہر ہے کہ نہ افیون حکم افیون رکھتی ہے
 نہ شراب حکم شراب پس ایسے مزاج خاص کے واسطے ان اشیاء سے حاصل

کے استعمال کا عدم خواہ وجود و حقیقت دونوں برابر مستند و یقین سے اگر کوئی
 طبیعت ایسی بھی فرض کر لیا جائے کہ باوجود موجود ہونے اعتقاد یعنی شناخت
 کامل و صحیح عقائد ایمان کے طبیعت مذکور اصلاً اوس شناخت سے متاثر
 نہیں ہر نوع عدم وجود اوس شناخت اور اعتقاد کا ایسی طبیعت کے حق میں
 برابر تصور کرنا چاہیے اسنو واسطے ہنر سابق میں بیان کر دیا ہے کہ معرفت
 و شناخت قلبی کے واسطے اثر انقیاد و تسلیم و قبول ضرور چاہیے ورنہ عدم
 اور وجود اس معرفت کا کیسا تصور ہو گا کیا قال تعالیٰ وحی و اہل و اقارب
 انفسہم متمہ سخن اگر کوئی اس جگہ یہ اعتراض کرے کہ افیون و شراب ایسا
 ناجائز کے ساتھ ایمان کی تشبیہ کیون دی گئی کیا کوئی اور شے نفس اس تشبیہ
 کے واسطے موجود تھی تو جواب اس اعتراض کا اول یہ ہے کہ شبہ اور شبہ
 میں جملہ صفات اور لوازم و خصوصیات کے ساتھ تطابق ملحوظ ہونا ضرور
 نہیں ہر دور نہ چاہیے کہ نزدیک کا لائندگی تشبیہ میں زید کا درندہ مردم خوار
 اور وحشی جان آزار ہونا لازم آئے اور یہ جملہ مشہور توصیف جملہ توصیف
 ہر گز گمان کیا جاسے جواب دوم یہ کہ اصل وجہ حب ایمانی کو ساتھ افیون
 و شراب اشیائے مسکر کے تشبیہ دینے کی یہ ہے کہ حب ایمانی اور اور جملہ
 اقسام محبت قلبی اور انواع کیفیات قلبی کو ذوق مسکر کے ساتھ تشبیہ تام
 ہوا کرتی ہے اور جس طرح غلبہ مسکر کا اپنے مقتضیات کے ظہور کے وقت آدمی
 کو ناچار و بے اختیار محض کر دیا کرتا ہے کہ اوسکے ضبط کا یا را اور نگہداشت حرکت
 و سکنت کا اصلاً چارہ انسان کو نہیں ہوتا اسلئے طرح حب ایمانی اور اور

تمام قسم محبت و دو اوق قلابی کے متفصیلات کے علم میں بھی انسان کو چاہرنا چاہیے
 بے اختیار ہو جانا ضرور ہے علامہ اسکے تشبیہ عرفان کے تو ساتھ نشہ نرا
 کے بنائیت ہی مشہور ہے چنانچہ بعض عارفوں نے فرمایا ہے ذوق
 این می نشناسی سجد آتش بیانی حقیقت شرک و کفر منہی ہے
 کہ بیان تک جو کچھ بیان ہو بیان حقیقت ایمان و اسلام کا تھا اور چونکہ
 بمقتضائے حقایق الاشیاء عرف باضداد ہائے حقیقت ہر چیز کی اسکی
 ضد کے جاننے سے بخوبی ظاہر ہوتی ہے دریافت حقیقت ایمان و اسلام
 واسطے جاننا حقیقت شرک و کفر کا ضرور چاہیے علامہ اسکے جس طرح ایمان
 و اسلام کے حاصل کرنے کے واسطے جاننا حقیقت ایمان و اسلام کا
 ضرور ہے اسی طرح شرک و کفر سے بچنے کے واسطے معلوم کرنا حقیقت شرک
 و کفر کا بھی از جملہ اہم امور ہے لہذا ملحق بیان حقیقت ایمان و اسلام کے
 شرح کر دینا حقیقت شرک و کفر کا بھی واجب و لازم معلوم ہوا واضح ہو کہ
 شرک کے معنی شریع میں غیر خدا کو خدا کے ساتھ یا خدا کو غیر خدا کے ساتھ
 شریک کرنے کے ہیں مثلاً غیر خدا کو مثل خدا کے واجب الوجود جانے
 جیسے مجوس اہرمن اور زروان کو کہتے ہیں یا عبادت میں شریک کرے
 جیسے بت پرست کرتے ہیں یا اور جو صفتیں خاص خداوند تعالیٰ کی ہیں
 وہ صفتیں اوسکے غیر میں ثابت کرے یعنی جس طرح ہر چیز کا علم اللہ جل شانہ
 کو ہے اویسی طرح کا علم اوسکے غیر میں ثابت کرے اور عالم الغیب اور واقف
 جملہ کلیات و جزئیات اوسکو جانے یا جیسے اللہ جل شانہ کو قادر جانتا ہو

ہر ایک چیز پر اویسی طرح غیر خدا کو قادر توانا جانے یا بے طرح خداوند تعالیٰ
 تصرف کرتا تھا اور پر تمام عالم کے ساتھ ارادہ اپنے کے اویسی طرح اور کو
 بھی تصرف بالارادہ جانے مثلاً یہ گمان کرے کہ فلان شخص نے جو محکو شایا
 کئی تھی یا بھنگا ربلائی تھی اور اسکے سبب سے فلان بھلائی یا برائی محکو حاصل ہوئی
 یہ سب صورتیں تو غیر خدا کو خدا کے ساتھ شریک کرنے کی نہیں رہا خدا کو
 غیر خدا کے ساتھ شریک کرنا صورت اسکی یہ ہے کہ جو صفات حسدیں اور اولیٰ
 منافی شان حضرت ملک شان کے ہیں اور ان صفات حسدیں کو خداوند تعالیٰ
 کی طرف نسبت کرے غیر خدا کو خدا کے ساتھ شریک کرنے کا شرک بھی ہے
 اور شرک سے بڑھ کر کوئی گناہ خداوند تعالیٰ کے نزدیک نہیں لیکن بعض
 اشتراک ہوں پر بھی شرح شریف میں اطلاق شرک آیا ہے چنانچہ سوا خدا کے
 کسی دوسرے کی قسم کھانا یا شکون دینا یا ریا کرنا یا عورت کا خاوند کی محبت
 کے واسطے ٹوٹنا کرنا ان سب افعال کو بھی شرک فرمایا ہے اس قسم افعال سے
 بھی مسلمان کو نہایت پرہیز کرنا اور مثل شرک کے دونا چاہیے اویسی طرح اور بھی
 بعض افعال ہیں کہ اگرچہ شرک حقیقی نہیں مگر مشابہ افعال شرک میں بہت پرہیز
 کے ہوا کرتے ہیں اور نے بھی پرہیز کرنا لازم ہے جن طرح علما یا بادشاہوں کے
 سامنے زمین چومنا یہ فعل حرام اور گناہ کبیرہ ہے جو واسطے کہ شایعیت پر تھا
 کہ ہے پس اگر زمین برسم تحیت و سلام کے چومے گا گناہ اشد کبیرہ مشابہ افعال
 شرک لازم ہوگا اور اگر قصد عبادت اور تعظیم کے ایسا کرے گا تو کفر و شرک صریح
 لازم ہوگا اور بعض اقسام شرک تقییر غریزی میں اس طرح مذکور ہیں کہ وہ کہتے

سمجھتے ہیں جیسے نام خدا کے بطریق ذکر اور تقرب اور استعانت کے نام
 کسی دوسرے کا سوا نام خدا کے لینا گو کسی نبی یا ولی ہی کا نام کیون نہ
 یہ بھی شرک ہے یا سوا خدا کے بندے کے کسی اور کا بندہ کہ نہ نام رکھنا جیسا
 عبد الرسول یا بندہ علی یا عبد العلیٰ نام رکھنا لیکن اسم علی اس کا حسی سے
 بھی ہے پس بندہ علی یا عبد العلیٰ اس معنی کے لحاظ سے نام رکھنا گناہ نہیں
 بلکہ نہایت مستحسن ہے ہاں اسم مبارک حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف اپنے
 بندہ مہربانے کی نسبت کر کے نام رکھنا المبتدئ شرک ہے اور اس شرک کو شرک
 فی التسمیہ کہتے ہیں اس طرح غیر خدا کے لیے فوج کرنا یعنی کسی کی منت مانگ
 جانور کو اس کے واسطے فوج کرنا یا جالب منفعت خواہ دفع مضرت کی واسطے
 سوا خدا کے کسی دوسرے کو پکارنا یا کسی شخص کو خداوند تعالیٰ کے ساتھ
 علم اور قدرت میں برابر کرنا یعنی یہ کہنا کہ اگر خدا چاہے اور تم چاہو سو یہ
 افعال شرک کے ہیں ان سب امور و افعال سے انسان کو نہایت ڈرنا
 اور پرہیز کرنا واجب و لازم ہے کس واسطے کہ دار و مدار تمام عبادتوں کا شرک
 سے مجتنب رہنے پر رکھا گیا ہے اور کوئی عمل بھی شرک کرنے والے کا قبول
 نہیں ہوتا اور نہ شرک بخشا جاتا ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان اللہ
 لا یغفر ان یشرک بہ ولیغفر ما دون ذلک یعنی اللہ تعالیٰ شرک نہیں بخشتا
 اور سوا شرک کے جو چاہتا ہے بخشتا ہے پس سترج جملہ کبار کا شرک ہے مسلمان
 کو چاہیے کہ اس کے جملہ اقسام میں بخوبی غور کرے اور ان تمام اقسام سے
 ڈرتا رہے اور پرہیز کرتا رہے یعنی شرک ساتھ اللہ کے خواہ اس کی

ذات میں کسی کو شریک کرے خواہ عبادات میں یا علم میں یا قدرت میں
 یا تصرف میں یا پیدا کرنے میں یا پکارنے میں یا کئے میں یا فوج کرنے
 میں یا نذرانے میں یا سوا خدا کسی کو سب کام سونپنے میں ان سب
 اقسام شرک سے بچنا ضروری ہے۔ تمہذا تصدیق کرنا اور اسکے رسول مقبول اور
 فرمان واجب الاذعان یعنی قرآن شریف کا اور ماننا اور اسکے تمام احکام کا
 بھی از مجاہدہ امور پر وہ نہ کوئی عبادت انسان کی قبول نہوگی اور نہ گناہ
 شرک کا بخشا جائیگا۔ غیرہ باللہ من شر و الفسناد من سیئات اعمالنا یہ بیان
 تو معنی شرک کا تھا اب معنی کفر کو بھی معلوم کر لینا چاہیے واضح ہو کہ لغت میں
 تو کفر کے معنی میلان اور گرویدگی نکرے کے اور ناشکری کرنے کے اور
 پوشیدہ کرنے کے ہیں اور اصطلاح شرع شریف میں کفر کہتے ہیں خدا و رسول
 کے امر وارشاد سے معرض اور منکر ہونے کو پس منکر امر وارشاد خدا و رسول
 بسبب عدم میلان و گرویدگی اور ناشکری کے اور امر حق کو اور حقوق
 خداوند کو چھپانے کے کافر کہلاتا ہے۔ اشد اقسام کفر شرک ہے اور بعد شرک
 کے انکار و نافرمانی کرنا ہے تصدیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 تصدیق قرآن شریف اور تمام احکام اور اسکے سے لیکن شرح شریف میں
 شرک بمعنی کفر بھی آیا ہے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ولیغفر ما دون ذلک +
 وہ حقیقت اسی معنی کہ حضرت خدا و عالم اسما کین نے فرمایا ہے پس کوئی مٹو
 نفس اس آیت کو سنکر یہ گمان نہ کرے کہ فقط خدا کے ساتھ کسی دوسرے کا
 شریک کرنا نہیں بخشا جاتا ہے اور سب گناہ بخشے جاتے ہیں اور چونکہ

انکار کرنا رسالت ان حضرت سے اور قرآن شریف سے ایک امر ہے علاوہ
 شرک سے لہذا اس انکار کے نہ بخشے جانے کا کچھ خون نہیں ہے ایسا سمجھتا
 کسی مغرور نفس کا محض غلط اور متراہنہ بیجا ہے کس واسطے کہ شرک اس جگہ یعنی کفر کے
 غرض شرک اور کفر دونوں چھوٹے بڑے بھائی ہیں فقط چھوٹے بڑے
 ہونے کا فرق ہے سب زرد در بدر شغال دونوں کا ایک حال سمجھنا چاہیے
 یہاں تک جو کچھ بیان کیا گیا بیان حقیقت ایمان و کفر کا تھا بعد دریافت
 حقیقت ایمان و کفر اور عقائد ضروریہ دین متین کے ساتھ اعتقاد کامل
 حاصل کرنے کے جو امور کہ لوازم و توابع ایمان و کفر کے واقع ہو گئے ہیں
 ان کو بھی بخوبی دریافت کرنا چاہیے پس لوازم اور توابع ایمان کے
 اعمال صالح ہیں اور لوازم اور توابع کفر کے معاصی ہیں اور افعال طالح
 مومن کو چاہیے کہ بجا آوری اور التزام اعمال صالح میں جہاں تک ہو سکے
 برابر بساچی اور کوشاں رہے اور بھی معاصی اور افعال طالح سے متاثر نہ
 ضروری ڈرتا اور پرہیز کرتا رہے اور چونکہ استعمال اعمال صالح کا واسطے دفع
 امراض نفسانہ کے مثل کھانے دوائے نافع کے ہوتا ہے اور باز رہنا
 شائع اور افعال طالح سے بکام پرہیز کے ہی مضرات مرض سے لہذا خیال
 بزرگوں سے دور رہنے کا نیک اعمال کے استعمال کے خیال سے بھی
 نہایت اہم اور مقدم جاننا چاہیے کس واسطے کہ پرہیز مضرات سے استعمال
 دوا پر مقدم اور زیادہ تر اہم ہوا کرتا ہے اور بدون پرہیز کے تو دوا کا بھی اثر
 اکثر ظاہر ہوتا ہے بلکہ بعض مضرات تو ایسے ہوتے ہیں کہ اگر ان پرہیز نہ کیا جائے

تو کوئی دوا بھی ساتھ بد پر پیری کے ذرا اعتدال مفید نہیں ہو سکتی اور پچا جان
 مریض کا ساتھ اوس درجے بے اعتدالی کے نہایت ہی اشکال قریب
 بحال ہو جاتا ہر طرح شریف میں جو بعض معاصی خاصہ پر اطلاق کفر و شرک و
 ہر یا وعید صحت خواہ منع تجفیف واسطے اونکے آیا ہر وہ معاصی خاص
 اسی قسم مضرات اشد سے واقع ہوئے ہیں احوال حالت ایمان کو
 واسطے نفس انسانی کے حالت صحت و تندرستی سمجھنا چاہیے اور حالت
 کفر و ضلالت کو حالت مرض و علالت اعمال صالح اور بد و اغذیہ نافع
 واسطے حصول و بقا سے حالت صحت کے اور افعال طالح سرسری مضر
 صحت ہیں اور معین ہیں واسطے حدوث و بقا سے حالت علالت کے
 اور حیطہ دوا و دن اور غذا و دن اور پر پیری و دن اور بد پر پیری و دن میں بعض
 اقسام بعض دیگر پر قوی الاثر ہو کر تھے ہیں ایسی طرہ اعمال صالح اور افعال
 طالح میں بھی بعض بہ نسبت بعض قوی و ضعیف اور شدید و خفیف
 واقع ہوئے ہیں پس نہایت مدبر کی صحت اور کیا اعتدال مزاجی
 تو انسان کو اسی وقت حاصل ہوتی ہے کہ جملة اقسام قوی و ضعیف
 و اغذیہ نافع کا خیال اور استعوا ل واسطے حفظ صحت مزاج کے برابر
 کرتا ہے اور بھی جملة اقسام قوی و ضعیف مضرات گریز و پر پیری برابر
 ملحوظ رکھے اور ہر وقت ڈٹتا ہے لیکن چونکہ نگاہ رکھنا اس درجہ کمال
 اعتدال مزاجی کا قوت امانت حکمت عملی سے بہت ہی مشکل اور دشوار
 ہر سواش و نادار حکیم النفسوں کے اور کسی کو ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا

واقع ہوئے ہیں لیکن باوجود استحکال و محال ہونے ایسے اسے مرتب
ایمانی کے اور تمام عوام اہل اسلام کو تاحد و متحد و اتحاد و اتنا تو نہایت ہی ضروری
کہ واسطے بقایہ صحت نفس ایمان اور حفظ جان کے ہلاکت ابدی دار
آخرت سے نہایت اشد ضروری اعمال کا استعمال اور نہایت اشد
و خطیبات سے بچنے کا خیال جملاء و قات اور حالات میں برابر ملحوظ رکھیں
اسی سبب سے نہایت ضروری اعمال یعنی صوم و صلوٰۃ و حج و زکوٰۃ
کے التزام کے واسطے ہر مسلمان کے حق میں نہایت تاکید ہو اور چونکہ
محافظہ مضرت کا محافظ جلب منفعت سے بھی اہم و اتم ہو کر تاحد و اتنا
سیلیات اشد یعنی کبار سے بچنے کے واسطے تو اور بھی زیادہ ترقدغن
شدید ہو اور اصرار سفاک کبیرہ ہو جانا جو آیا ہو سو اس واسطے فرمایا ہو
تا کثرت اجتماع مضرت خفیہ حکم مضرتی ہم نہ پوچھا اور بچو اس سے ایک
انک ہم شود بسیار نہ تھوڑا تھوڑا جمع ہو کر ایک انبار گران نہ ہو جائے
تیمتہ کلام اور خلاصہ مرام یہ کہ حبط ہر ایک نفس عاقل کو حتی الامکان
اتہام اپنی غلط صحت کے واسطے ملحوظ رکھنا اور استعمال اشیاء مضرہ
مہلک سے اپنے تئیں بچائے رہنا تاحد و متحد و ضروری ہو تا ہو علیٰ ہذا التماس
ہر مومن مومن کو حتی الامکان کوشش و اتہام واسطے تعمیل ضروریات
دین اسلام کے مصروف رکھنا اور شغل اور مہلکات سے اپنے تئیں
بچائے رہنا بھی واسطے حصول طلق نبات کے اسطرح واجب و لازم
فرض و متعمم ہو کہ حفظ و نگہداشت مرتب کمال اعتدال مزاجی کی نہایت

امروز شواری خارج از غیر اختیار سی لیکن حسب قدر قرب و مناسبت ساتھ اس
 مرتبہ کمال اعتدال کے یا اور مراتب قریب کمال اعتدال کے حاصل ہو سکے
 او سب قدر زیادہ تر مفید واسطے حصول لطف خوبی عیش زندگیانی اور جودت و
 قوت قوای جسمانی و نفسانی اور حفظ و بقای حیات نفس انسانی کے
 ہوا کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس حصول و وصول اعلیٰ درجہ دین اسلام کا گو
 کیسا ہی مشکل کیونکہ لیکن مرتبہ اسے یا اس کے اور مراتب قریب کے
 ساتھ حسب قدر قرب و مناسبت حاصل ہو سکے واسطے حصول لطف و
 خوبی زندگیانی جہان باقی اور زیادت و ترقی مراتب اخروی کے اور بھی
 واسطے حفظ و بقا کے ہلاکت ابدی سے او سب قدر زیادہ تر مفید سمجھنا چاہیے
 رہا عدم امکان حصول مراتب اعلیٰ اس عدم امکان کے سبب سے
 یہ کیسے طے مقتضائے عقل و شعور نہیں ہو کر کہ ایسے منافع عظیم کی تحصیل تکمیل
 ممکن میں سبب عدم امکان حصول مراتب اعلیٰ غیر ممکن حصول کے
 مرتبہ ممکن حصول سے بھی محروم رہیں اور مضمون بالا ذکر کلمہ لایترک کلمہ
 پر اصلاً نظر نہ رکھ کر بجائے مراتب غرت و راحت رنج و تکلیف مرتبہ کلفت و
 نذلت ہی اپنے اوپر سہین آئے حصول مرتبہ سلطنت اور درجہ اعلیٰ سلطنت
 کا تو موقوف اور پر تقدیر ہی کے ہوا کرتا ہے لیکن اگر وہ مراتب اعلیٰ حاصل
 نہ ہو سکیں تو اور جہاں مراتب ماتحت مراتب اعلیٰ سے بھی کیسے قطع نظر کر کے
 ایسی حالت پست و اذل بدترین حالات پر توقناعت و اکتفا کرنا کیسی طرح
 بھی لائق نہیں ہو کر کہ حسین سوانح و بیہودہ اور صدقات و آفات کے

اور کچھ نسیب ہی نہ ہو سکے اگر کوئی شخص یہ خیال کرے کہ اس مرتبہ تو مرتبہ
 سلطنت و وزارت و امارت ہی میں ہر کام وہی تقدیر سے حاصل نہ ہو
 تو کیا معائنہ کرے کہ ہم اب قیدی چورون میں یا کوڑا اوٹھانے والے
 حلال خوردن ہی میں داخل رہیں یا یہ بات کہے کہ ہر گز اسے مرتبہ
 عیش و عشرت ہی حاصل نہ ہو تو مرتبہ شمع و تکیا لیت بستے جو مرتبہ شمع
 و تکلیف حاصل ہو جو اگر کے کچھ پروا اور اسکی نہیں تو ایسا خیال کرنا سوا حما
 اور جہالت اور بے فیسی کے اور کچھ نہیں تو اصل مراد ہماری اس تمام تہذیب
 مذکورہ بالا سے یہ ہے کہ حیطہ حفظ صحت جان کے واسطے اشد ضرورت
 و ادویہ وغیرہ کے حاصل کرنے کا التزام اور اشد ضرورت سے بچنے
 کا اہتمام اور اسے درجہ احتیاط پر وہ نفس عاقل نوع بشر کے اور یہ اور
 درجے کی احتیاط اشد ضرورت میں واقع ہوئی ہے کہ حفظ جان
 کے واسطے کچھ چارہ ہی اس سے نہیں ہو سکتا ایسا طبع حفظ صحت ایمان
 اور ہلاکت ابدی سے محفوظ رہنے کے واسطے ان اسباب اشد ضروری ہیں
 صوم و صلوٰۃ حج و زکوٰۃ کا التزام اور محاسبی کی بارگاہ سے محبت رہنے کا اہتمام
 اور اسے درجہ احتیاط واسطے نفس عاقل ہر مومن مومن کے سمجھنا چاہیے
 اور یہ اور اسے درجہ اس درجہ اسے مرتبہ ضرورت میں واقع ہوا ہے کہ حفظ جان
 اور ہلاکت ابدی سے بچنے کے واسطے اس سے کچھ چارہ ہی نہیں ہو سکتا
 ہر پس اکثر عوام جو اس اور اسے مرتبہ ضروریہ کو اسے ادراک مجاہدہ یا مرقبہ
 غیر ضروری واسطے نفس ایمان و اسلام کے سمجھتے ہوئے ہیں اور خیال

اس بات کا کہتے ہیں کہ عبودیت و صلوات و حج و زکوٰۃ کے التزام و اتہام میں
 جان مازنا صرف ذر و یثون اور مولویوں وغیرہ انھیں اشتیاق خاص کا کام ہی باقی رہا
 اور تمام خواص و عوام اہل اسلام اونکو اور محلات و کارہائے انتظام و دیوی
 کیا کم ہیں جو فقر و غیرہ اشخاص معطل و بیکار کے اشتغال و مجاہدات میں
 شب و روز اپنی جان مارا کرین علاوہ اسکے ایسے کاموں کے اشتغال
 کے واسطے فرصت اپنے کارہائے ضروری سے اونکو کب بھی غرض
 یہ جمیعاً قار و واجب ضروریات اسلام واسطے تمام خواص و عوام کے استیفاء
 سمجھے ہوئے ہیں کہ سال بھر میں کبھی کبھی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صرف
 زبانی طوطے کی طرح کہ لینا اور مسلمانوں کا سامان رکھ لینا اور کسی مسجد کے
 روبرو اتفاقاً گزرنے کے وقت فقط دوسرے سلام اوسکو کر لینا اور گوشت کا
 کھانا اور عیدین کے روز دو گانے میں شریک ہو جانا انھیں رسمیات
 کو واسطے ثبوت صحت و بقائے ایمان و اسلام کے کافی و وفا فی جائزہ
 اور تمام مقرضات یا ممنوعات کی ضرورت یا امتناع کو صلوات میں سمجھنا
 ایسا سمجھنا ان جہلا کا جادہ عقل و ایمان سے کہ قدر و درجہ اتنی یا تو فوراً ایمان
 انصاف تو غور کرو کہ حقوق انعامات خداوندی کے کس درجہ تیر
 ہیں اگر ہر ہر جزو میں اور موسے بدن تمھارا محو شکر گزاری اور ضرورت و بلا
 و فرمانبرداری حضرت باری کیا جاتا اور فرائع الکی دم مارنیکا بھی تمکو ذکر و عبادت
 خالق محسن بحق حاکم مطلق سے ندیا جاتا تو بھی بمقابلہ اجسامات اوس منعم
 مطلق اور محسن بحق کے کچھ تھا اور اصلاً حذر و انکار بجا آوری احکام بالکافی

میں کسی طرح تکوین میں پہنچ سکتا تھا کلیت کہ خداوند ارجمند و مہم دارم نے اپنی
 رحمت کاملہ سے تمھاری اس بنیعت الخلق اور کم ہمتی پر نظر فرما کر اس قدر
 سعادت اور آسانی تمھارے حق میں تجویز کی کہ سو اہل چند احکام سہل و آسان
 سکھاؤ کسی شکل کام کی اسلام الخلیف تکوین میں دی اوپر بھی تم اوس مالک
 حقیقی کی فرمانبرداری سے جی چوراتے ہو اور ایسے احکام سہل و نفیس کو
 مجاہدات معتبہ بتلاتے ہو فوراً اپنے دنیا کے فجاہدوں کو تو غور کرو کہ کس درجہ
 اونکے واسطے شب و روز جان غریز اپنی کھپائے ہوئے ہو اور کیسے
 بارہا بے مشقت شاق طالب مسافع حنیس و دنی کے لیے اپنے سر پر اوٹھ
 ہوئے ہو دو چارویس پانچ رویہ کی نذر کری کے واسطے کیا کیا ترغیزیاں
 اور جان کا ہیان رات دن کیا کرتے ہو دین پانچ رویہ ماہوار ہی کی طرح
 کے واسطے معارک جنگ میں جان تک ویدیشہ سے نہیں ڈرتے؟
 پس آقا یان دنیا کا تو کیسا ہی کوئی کار و شوار کیون نہ وہ ہرگز تم دشوار و سکو
 نہیں جانتے اور کبھی عذر نہیں کرتے کہ خداوند یہ کام ہم سے نہ ہو سکے گا
 مالک حقیقی کی فرمانبرداری سے باوجود کمال سہولت اس قدر کبیرا اور جی
 چورنا کیسی بے شرمی کی بات ہے منہاں مجازی اسمی محفل کے واسطے بڑی
 بڑی مہات میں ادا کرنے اشارہ و پیر جان ثنابی کرنا اور نہ حقیقی کے
 فرمان تصریحی سہل الحصول کی عدم بجا آمدی سے بھی اندر نہ کیا خلافات ہر
 کیا پانچ وقت کی نماز پڑھ لینا بھی کوئی مشکل کام نہ ہو یا بارہویں میں ایک
 مومنین غدا سے کیونکہ یہ خوب بیت بھر کر اکتفا کرنا یہ بھی کوئی امر دشوار انجام نہ

چالیس روپیہ میں مثلاً اگر ایک روپیہ بعد سال بھر کے کسی اہل قدرت سے
 راہ خدا میں دیا تو کیا کمال ہے تمام عمر میں کسی مسئول کو ایک مرتبہ عہدہ ہونا کونسا
 امر مشکل ہے اور اسے نماز و قیام تو صرف دو چار منٹ کا ایک سہل کام ہے
 انکی کمال سہولت میں بھلا کس کو محل بحث کا کام ہے رہا ایک مہینہ بھر فقط
 ایک وقت پیٹ بھر کر کھانے پر انگٹا کرنا کوئی حریفیں بندہ شعلہ اسکو مشکل جائے
 تو جانے دینہ اسکے عدم اشکال کا تو یہ حال ہے کہ ہزاروں زندگان خدا بلکہ
 اکثر غنیبنا اور امرا اپنی خوشی سے صرت ایک ہی وقت تمام عمر کھایا کرتے ہیں
 خنکو عادت ایک وقت کھانکی ہوتی ہے ایک وقت کھانکی خوبی اور منفعت
 کا حال اور لطف کمال اونسے پوچھنا چاہیے چالیس روپیہ میں سال بھر
 کے بعد ایک روپیہ راہ خدا میں دیدنا نہایت محسکون کو اور زندگان زر
 کو شاید دشوار ہو ورنہ ہوا سے نفسانی کے واسطے تو ایسے ایسے کتنے
 روپے ایک سال میں کئی کئی بار صرف ہو جایا کرتے ہیں بخیل لوگ بھی
 اقتصادے نفس اور کاربائے دنیوی کے واسطے بہت مواقع پر ہزار
 کثیر گزرتے ہیں رہا سفر حج ہر گاہ انسان پر صرف سیر اور تفریح کے واسطے
 سیکڑوں ہزاروں کوس کا سفر دشوار و ناگوار نہیں ہوتا ماشائے عجائب
 و غرائب اور تحصیل فوائد امتحانات و تجارت کے جو لوگ قدر دان ہیں وہ تو
 ہزاروں لاکھوں روپیہ صرف کر کے عمر بھر جو پاک لطف سیر و سفر ہی پھر کرتے
 ہیں پس کوئی نہایت ہی بخیل اور کم حوصلہ محض زن طبعیعت سبکو مار گنج
 نیکر سوا کھر میں کھسے رہنے کے اور کچھ پند نہ آتا ہو اسکا تو ذکر نہیں ورنہ

لکھت اور متنازع سفر سے سنین میں جبکی طرقت انسان کو بخیر و میلان طبعی
 نہو پس ان دیاروں احکام اسلام میں کوئی کام ایسے مجاہد سے کہا نہ
 جسکو دیکھ کر اکثر خود میر گھر اسے میں ادر بہانہ ہاے دور از عقل سب سے میں
 علاوہ اسکے فرہیت حج و زکوٰۃ تو صرف مالداروں ہی کے ساتھ خاص نہ
 پس اکثر افراد نام تو ان دیوہوں کی ضرورت سے بسبب العیام
 شرط استقامت کے میر حال قانع الیال ہی واقع ہوئے میں اس
 صورت میں اکثر عوام کے واسطے حیلہ چارہ کون سے گویا دوی رکن
 واجب العمل باقی رکھنے ایک نماز چمکانہ دوسرے روزہ ہاے ماہ مبارک
 انیسویں کہ یہ بے بہت ان دیوہ کون کے ایام میں بھی گھر سے میں اور
 انواع و اقسام کے حیلے حوالے بنا تے میں یہ سب کیفیت تو ان
 عبادات ضروریہ شرع ستین کے مجاہدہ ہونے نہونے کی بیان کی گئی
 رہا زنا کاری اور شراب خواری اور دغا بازی اور جلسازی وغیرہ افعال
 منکر یا وبال و نکال ایسے اعمال مر یا وبال و نکال سے بچے رہنے کو
 اگر کوئی شخص محتاج بہ مخصوص فقر و علما جانے اور ہر نفس عاقل کے
 واسطے ان افعال سے پرہیز رکھنے کی ضرورت کو نہ مانے تو ایسی مجوز
 بدکاری کو تو سب بس آدمیت ہی سے بالکل عاری سمجھنا چاہیے
 کہ واسطے کہ اس قسم افعال بالائق سے گریز و پرہیز لازم سمجھنا کچھ خصوصیت
 خاصہ دین متین اسلام ہی سے نہیں ہو بلکہ نفس اقناب عقل و انسانیت
 سے بھی گریز و پرہیز اس قسم افعال سے ضرور چاہیے غرض ان ضروریہ اور

و تو اسی الہی کو قبیل مجاہدات سے جاننا بڑی بے ہمتی اور نہایت درخندنا لایمی
 کی بات ہے اس بیطرح مخصوص ساتھ درویشوں اور فقیروں کے سمجھنا ان
 اعمال و افعال کا بھی سراسر داخل حماقات و خرافات ہے یہ اعمال و افعال
 فرائض و محرمات ضروری تو کچھ درویشی اور مولویت کے ساتھ اصلاً اختصاصاً
 نہیں رکھتے بلکہ لوازم نفس ایمان و اسلام سے واقع ہوتے ہیں ہر اہل اسلام
 کو انکار التزام تھا ضروری ایسے ضروریات دین سے غافل رہنا جادہ عقل و ایمان
 سے نہایت دور ہے اصل مسلمان اس کو سمجھنا چاہیے جو شخص ان ضروریات
 کے التزام و اہتمام سے غافل نہ رہے باقی رہا اور تمام عوام گوشت کا دیکھنے
 والے اہل اسلام کو جو مسلمان مچانا کہا کرتے ہیں اور طعن مسلمان نہونیکا
 او پیر نہیں دھرتے ہیں یہ مجازاً اطلاق اسلام کرنا اور طعن مسلمان نہونیکا
 او پیر نہ دھرتا بہت سے مصلح دینی پر مبتنی ہے فقط اس اطلاق کے جائز
 اور رائج ہونے کے سبب سے ہر ناواقف ضروریات دین اور تارک
 شعار مسلمین یہ یقین نہ کرے کہ میں مسلمان ہی ہوں اکثر محققا کا یہ بھی قول ہے
 کہ نماز روزہ وغیرہ اعمال و افعال شرعی کو لوازم دین نہیں سمجھیں لیکن چونکہ
 اکثر مردم انفار دہنے جو کہ ہے تمکی متنبوی ملتزم ان اعمال و افعال کے ہوتے
 ہیں پس اب یہ افعال بسبب اختصاص اہل اہل ابدال کے استقدر
 مبتذل نظر آتے ہیں کہ اشتغال کرنا ساتھ ان افعال کے گویا تشبہ
 اور اشتراک ڈھونڈھنا ہے ساتھ پواج و انفار کے اور اشخاص ذلیل و خوار
 کے ایسا سمجھنا ان محققا کا کس قدر جالت اور منکالت ہے سبحان اللہ اگر

انفار طریق لیاقت اور آدمیت کو حاصل کریں تو کیا ستم فاکو او کی زندگی کے واسطے طریق آدمیت کا بالکل چھوڑ دینا چاہیے مکمل غور ہو کر سرکارِ دولہا انگریزی نے جو کمال تمدنی و علمی و فنون کے سبب سے آئین تعلیم عام بلا اختلاس اقوام جاری فرمایا ہے اور ہر ایک شہر و دیہات میں مدارس باجا صد ہزار ہا مقرر کیے ہیں اکثر اطفال قوم ارفال کے بھی وہاں تعلیم ضرور پاتے ہیں پس اگر شریف القوم لوگ یہ بات کہیں کہ تعلیم فنون ضروریہ مروجہ مدارس سرکاری میں تشبیہ اور مجاہدست ساتھ انصار و اراذل کے لازم آتی ہے اور اس خیال سے جملہ علوم و فنون مروجہ ضروریہ کی تحصیل تکمیل سے محروم و بے نصیب محسوس ہیں تو ایسا سمجھنا اور کٹا سوا جہالت و پستی کے اور کیا خیال کیا جاوے گا تو کہیں مدعیان عقل کا اس منہام پر اور ہی کچھ کلام ہے کھڑا مباحثہ ان حضرات مدعیان عقل کا بھی سن لینا چاہیے

دلیل جلیل متضمن وجوہ عقلیہ فرضیت عبادت خداوند جل و علا
و ضرورت بعثت حضرات انبیاء و نیز وجوہ عقلیہ فرضیت اعمال

خاصہ صوم و صلاۃ و حج و زکوٰۃ

سوال صوم و صلاۃ حج و زکوٰۃ وغیرہ اعمال شرعیہ میں جان مارنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے کس واسطے کہ خداوند تعالیٰ کچھ محتاج تو ہمارے ہیں ان اعمال کا ہر نہیں پس در صورت عدم ضرورت اگر حکم فرمانا خداوند تعالیٰ

ایسے اعمال کے واسطے تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی در صورت تصور و
 عدم تمیز حکم شان رحمت الہی ارفع جو اس بات سے کہ ایسے اعمال بلافا
 غیر ضروری کی عدم تمیز کے واسطے جنکی طرف کچھ اعتدال احتیاج خداوند عالم
 کو نہیں ہر بندگان ضعیف و خفیف کو ستائے اور معذب فرمائے
 جواب یہ بات صحیح و درست ہے کہ خداوند عالم احتیاج ہماری عبادت کی طرف
 ہرگز نہیں رکھتا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عدم احتیاج کے سبب
 عبادت کے ساتھ مامور فرمانا اور سکا اپنے بندوں کو ناجائز اور لغو و فضول
 ٹھہرے اور اگر ایسا خیال کیا جائے تو یہاں یہ کہ اور تمام افعال الہی پر
 بھی گمان و اطلاق لغویت لازم آئے یہاں تک کہ خود پیدا کرنا عالم کا سوا
 لغو و فضول کے اور کچھ قرار نہ لے کے اس واسطے کہ خداوند عالم کو احتیاج تو
 کسی شے کا سوا کی طرف نہ تھی اور نہ ہر اور ہنو کی ذات پاک اسکی بے نیاز
 ہر تمام جہان سے لیکن ساتھ عدم احتیاج کے انواع و اقسام مخلوقات
 کو اس کریم برحق حکیم مطلق نے خلق فرمایا پس حیطہ ساتھ عدم احتیاج
 کے اور تمام اشیا اور امور کا ظہور اس حکیم مطلق سے مورد حرف و کلام
 نہیں ہر اسی طرح نافذ فرمانا احکام عبادت کا بھی بسبب عدم احتیاج کے
 کٹیٹھ مورد حرف و کلام نہیں ہو سکتا اور اگر کوئی شخص یہ بات کہے کہ
 اور تمام امور و اشیا کی طرف کو احتیاج خداوند عالم کو نہیں لیکن بہت سی
 حکمتیں اور مصلحتیں ان سب امور و اشیا میں رکھی گئی ہیں کہ منافع ان کے
 مخلوقات کی طرف راجع ہو کر تے ہیں پس خلق فرمانا ان تمام امور و اشیا

لغو و فوٹول نہوا بخلاف حکم عبادت کے کہ اس میں کوئی حکمت یا مصلحت
 اور نفع بھی نہیں ہے تو جواب اسکا یہ کہ اکثر امور و اشیاء یا تمام امور و اشیاء
 منافع کا ایک دوسرے کی طرف راجع ہونا یہ حکمت و مصلحت بلاشبہ ہے۔
 لیکن احتیاج تو ان منافع کی طرف تمام اشیاء کو بعد خلق کے ثابت ہوئی
 قبل خلق کے حالت عدم میں تو کسی چیز کو بھی ایک دوسرے کی طرف ہرگز
 احتیاج تھی پس خلق ہونا اور عدم سے وجود کی طرف آنا ہی باعث احتیاج
 کا ہوا اب ہم پوچھتے ہیں کہ خود ابتدا سے خلق اشیاء کے واسطے کون سی
 ضرورت یا حکمت اور مصلحت تھی جس ضرورت یا حکمت و مصلحت سے اس تمام
 سلسلہ مخلوقات کو پیدا فرمایا جس کے پیدا ہونے پر ترتیب سلسلہ احتیاج کا
 بھی ایک دوسرے کی طرف لازم آیا پس اصل حکمت اور مصلحت خلق عالم کی
 اگر کوئی عاقل بیان کرے تو یا تو یہ کہے گا کہ اصل حکمت اور مصلحت ان تمام
 مخلوقات کے پیدا کرنے میں یہ تھی تاکہ یہ تمام امور و اشیاء اس جہان کے
 کمال قدرت و حکمت اور اوریاتی تمام صفات حضرت خالق کائنات
 کی طرف دلیل ہوں اور ہر ایک شے سے ایک صفت کمال سمجھ کر نظر استدلال
 سمجھ لیا جائے مثلاً بصفت رزاقی کا ظہور قبل خلق رزق و مریوق کے
 کچھ تھا بعد خلق ہونے اور رزق پانے اور نماز غیر مترقبہ کھانے
 مرزوات کے یہ صفت تمام عالم پر جلوہ گر ہو گئی یا یہ بات کہ ہر ایک
 صفت الہی کا اقتضا ہے ذاتی ہی تھا کہ جو جو آثار اور نتائج اوس کے ہیں
 اوسکا ظہور ضرور ہوا لہذا صفت خالقیت و رزاقیت وغیرہ صفت

کے نتائج و آثار کا ظہور قطع نظر کسی احتیاج اور غایت اور فائدے سے بھی
 ایک امر تھا ضروری سوا ان دو شقوں کے کوئی تیسری شق ایسی ہرگز نہیں ہے
 جسکو کوئی عاقل بھی بیان کر سکے ہر گاہ اصل وجوہ ان تمام امور و اشیاء
 ظہور کی یہی دو ٹھہریں تویہ دونوں وجوہ تو توجیہ احکام عبادت میں بھی ضروری
 قائم اور مسلم ہو سکتی ہیں یعنی ہر عاقل اس بات کو سمجھ سکتا ہے اور کہہ سکتا ہے
 کہ اقتضائے نفس صفت حکومت و ملکیت و مالکیت خداوند خالق بحق
 قادر بملق قطع نظر کسی فائدے اور عدم فائدے سے یہی تھا کہ حکم عبادت
 بندوں کو دیا جائے اور اطاعت و فرمانبرداری اوس مالک حقیقی اور
 حاکم تحقیقی کی بندگان مملوک و محکوم سے بالضرور ظہور میں آئے یا بنظر اس
 مصلحت کے کہ طاعت و عبادت بندوں کی درک کمال حکومت
 و ملکیت و مالکیت خداوند اور اوس کے کمال احسان و امتنان کی شرح و بیان
 کی طرف دلیل ہو اور غایت اظہار تذل و انکسار بندوں کا بقابل کمال
 عظمت و قدرت و توانائی اوس خداوند اعظم و اجل کی شناخت و تہ
 حضرت خالق اکبر پر پیتہ اتم اور برہان جلیل ہونا قدرنا حکم عبادت کا کافی
 حکمت اور مصلحت میں ضرور ہوا غرض جو علل و وجوہ اور تمام امور و اشیاء
 متحققہ و مسلمہ عالم کے واسطے قائم و مسلم ہو سکتے ہیں وہی علل و وجوہ
 نفاذ امر عبادت کی واسطے بھی ضروری قائم و مسلم ہیں اس صورت میں
 غیر ضروری یا فضول جاننا احکام طاعت و عبادت کا بمقابلہ اور تمام
 امور و اشیاء اس عالم ظہور کی محض حماقت اور سرسریٹ و ہمری ہے

سوال دلیل ہونا احکام عبادت کا اوپر نظر صرفت حکومت و ملکیت
 و ملکیت خدا کی ہی ہوتا ہے کہ یہ بات مسلم سی لیکن اس امر کی تسلیم نہ
 ضروری ہونا اعمال عبادت کا یا اور کوئی مرتبہ ان اعمال کی حتمیت کا
 بنظر فوائد و منافع ذاتی بندوں کے ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ خداوند خالق
 بحق کی ذات و صفات پر تو بھی اشیاء اس عالم کے قطع نظر اس بات
 کہ وہ اشیاء ضروری ہوں یا غیر ضروری ہوں یا رشتہ نافع ہوں
 یا غیر نافع دلیل بین بین اسید واسطے لگا گیا ہے ہر ایک آفریت پیندہ
 نشان سید ہر آفرینندہ راہ فقہی کل شئی را آیت علی انہ واحد پس دلیل
 ہونی وجود ہر مصنوع سے اوپر وجود صانع کے یا او سکی صفت خاص
 کے یہ لازم نہیں آتا کہ وجود اس مصنوع کا کوئی شئی ضروری یا مفید واسطے
 بندوں کے بھی ضروری ہو پس اس صورت میں واسطے واجب العمل اور
 امر ضروری ثابت ہونے اعمال عبادت کے صورت ضرورت ان اعمال
 کی بنظر فوائد و مصالح ذاتی بندوں کے ثابت کرنا چاہیے تاکہ ہم ان اعمال
 کو عبث و فستول نہ جانیں اور بسبب ثبوت فوائد و مصالح ذاتی اپنے کے
 انکی ضرورت اور مصلحت کو بلا عذر و تاویل بائین جواب اول تم اعمال عبادت
 کو عدم احتیاج خداوند کے سبب سے لغو و فستول کہتے تھے ہر گاہ جواب
 مختاری اس نا فہمی کا و یا گیا اور باوجود تسلیم ثبوت کمال استغنا سے
 حضرت خداوند اصل منشاء و فائدہ ان اعمال و افعال کا یا دلیل عقلی بیان
 کیا گیا اس وقت تھے وہ را حیلہ اور تکلیف عبادت سے بچنے کا ایک

وسیلہ تلاش کیا اور دوسرے طریق سے تقریر حیلہ جوئی کو شروع کر دیا
یعنی پہلے تو خداوند کے ذاتی فائدہ اور عدم فائدہ کا حیلہ کرتے تھے
اب خود اپنے فائدہ و عدم فائدہ ذاتی کا حیلہ کرنے لگے اول اسکا
جواب ہم تمکو یہی دیتے ہیں کہ مالک کی تابعداری اور فرمانبرداری
کو اپنے نفع ذاتی کے ثبوت پر منحصر رکھنا جاوے اطاعت سے نہایت
دور ہو کیونکہ جن اطاعت کا امتنا محض اپنے نفع ذاتی پر ہو وہ اطاعت
اطاعت نہیں ہو بلکہ اوسکو محض خود غرضی کہنا چاہیے بعد اوسکے ہم اس
ضرورت اور فائدے کو بھی بیان کرتے ہیں جس ضرورت اور فائدے
کو تم پوچھتے ہو سمجھو اور خیال کرو کہ انسان اشرف المخلوقات کیچھ فقط
کھانے پینے کے لئے موتے یا کھیل کود و لو لعب میں مشغول رہنے کے
واسطے نہیں پیدا کیا گیا ان سب کاموں کے واسطے حیوانات کیا کم تھے
اور کوئی نریت انسان کو حیوانات پر ان کاموں کے سبب سے پیدا
ہو سکتی ہو پس جاننا چاہیے کہ اصل کار اور مایہ شرف و اعتبار واسطے
انسان کے باتفاق جملہ عقلا و حکما سوا تحصیل و تکمیل مرتبہ حکمت نظری اور
حکمت عملی کے اور کچھ نہیں ہو یعنی نوع انسان کو جو خداوند حکیم بحق مصالح
و قادر مطلق نے ایسی بڑی نعمت جو ہر عقل دی ہو اور انواع و اقسام
صفات و کمالات کے ساتھ صفت جامعیت عنایت کی جو اصل کار مقصود
اویں صاحب جو ہر عقل و صفات و کمالات کا کیا ہو اول تحصیل تکمیل حکمت
نظری تا جملہ حقائق و وقائے موجودات کو متحد مقعور اور امکان و رک اپنے

خبیا کر یا یہ معلوم کرنے کے واسطے کہ ہرک حقائق و وثائق موجودات
 سے بڑھ کر کوئی فضل و شرف اور صفت کمال واسطے انسان کے نہیں ہیں
 اور چونکہ حقائق بہت یا نہایت کثیر ہیں اور مراتب اولیٰ سب حقائق کے متفرق
 بفرق مجید متفاوت تفاوت شدید واقع ہوئے ہیں لہذا رتبہ علم ہر ایک
 حقیقت کا معارف مرتبہ اور شان اوس حقیقت کے ہو کر تاہو جس سبب سے
 حقیقت معلوم اشرف یا اذوق ہوگی اوسیتدر علم بھی اوسکا شرف و اذوق
 اور باعث شرف و کمال واسطے صاحب علم کے ہو گا بنا علیٰ ذہاب معرفت
 و شناخت ذات و صفات خداوند کائنات سے بڑھ کر کوئی علم بھی اشرف
 و اذوق یا باعث فخر و کمالی واسطے انسان کے نہیں ہوگا و سب مراتب علوم
 حقائق اشیا کے مرتبہ علیہا سے معرفت ذات و صفات خالق کائنات
 سے ادون و فرتر ہیں تناوت شرف و کمال علم معرفت اور علوم معلوم
 دیگر کو قیاس تناوت مرتبہ ذات احدیت اور مراتب ذوات تمام مخلوقات
 سے سمجھ لینا چاہیے پس علم معرفت باعث شرف و کمال تو ہوئی تو علاوہ
 شرف و کمال کے اصل مطلوب اور تمام علوم سے زیادہ تر مقصود بھی واسطے
 انسان کے علم معرفت ذات و صفات حضرت خالق کائنات ہی و اتم ہوگا
 کس واسطے کہ بعد تسلیم اس بات کے کہ خلق عالم کچھ عبت ہے سو محض
 نہیں کیا گیا یہ بات بھی بالیقین مستوجب تسلیم کہ باب عقل سلیم ہو کہ اصل
 مقصود خلق عالم سے یہی ہوگا کہ ظہور حیلہ امور و اشیا ہے مصنوع قدرت ہے
 کمال قدرت و حکمت و دیگر حیلہ صفات کمالات حضرت خالق کائنات کا

جو باسے اور ہر ذی علم و عقل شرف و طہا اوس سے پاسے ہوا منشا
 خالق عالم و ہستیہ کا سوا ظہور نہات و کمالات ذات عشرت خالق کائنات
 کے اور کچھ نہیں ہر باقی تمام صانع اور شافع وجود ہستیہ کے بعد اس صلت
 اور حکمت کے واقع ہوئے ہیں لہذا بدون تحصیل عام معرفت ذات و صفات
 خالق کائنات کے اور تمام علوم و کمالات کو کو یا پہنچ و پہنچ محض سمجھنا چاہیے
 اتنی اگر تمام ممنوعات کو جاننا اور ذات و صفات صانع ہی کو نہ پہچانا تو
 کیا جانا اور کیا پہچانا غرض مرتبہ حکمت نظری جو افضل مراتب اور اسل کار
 اور مانیہ اعتبار واسطے انسان کے واقع ہوا ہر خبر و خبر اعظم اور مقصد اتم اوسکا
 عام معرفت ذات و صفات عشرت خالق کائنات ہی ہر بیان تک تو بیان
 معنی حکمت نظری کا اور ثبوت خبر اعظم اور مقصد اتم ہونے عام معرفت کا
 واسطے اوسکے کیا گیا اب معنی حکمت عملی کو بھی سمجھ لینا چاہیے مخفی نہ ہے
 کہ حکمت عملی مراد ہر قیام انسان سے واسطے عمل کار باسے واجب و مستجاب
 کے پس سطح درک خالق جملہ موجودات کا بقدر طاقت و لیاقت واسطے
 انسان کے موجب شرف و کمال ہر اس سطح قیام کرنا انسان کا واسطے
 ادا کے حقوق واجب اور معاملات مناسب ہر شے کے باعث فرد شرف
 اور مدار اعظم مرتبہ حسن اعمال ہر جس طرح وہ ضروری اس سطح یہ بھی از جملہ اہم
 امور ہر حکمت نظری صرف مرتبہ علم ہر اور حکمت عملی مرتبہ عمل لہذا حکمت نظری
 یہ حکمت عملی کے تمام نہیں ہوتی علم بے عمل کو مثل شجر بے ثمر کے
 سمجھنا چاہیے غرض تحصیل و تکمیل حکمت عملی بھی اشد ضروریات سے واسطے

انسان کے ہر علم اخلاق و سیاست مدن و تدبیر منزل جو کہ اقسام حکمت
 عملی سے واقع ہوئے ہیں کس درجہ علوم محتاج الیہ ضروری و اسبغ انسان
 کے ہوتے ہیں اتنی جو منصب والا سے شرف انسانیت حضرت انسان
 کو عطا کیا گیا ہر حق واجب الادا اس منصب کا یہی ہر کہ بعد درک حقائق
 جس شے کے ساتھ جو رہتا و اور معاملہ واجب یا مناسب عقلاً اس کو چاہیے
 بشرط تیسرے امکان ہر گر قصور و عین نکرے معاملات واجب و مناسب
 متعلق ساتھ منصب والا سے انسانیت کے بہت سے ہیں لیکن مقصود
 بحث ہمارا تمام اقسام معاملات کے ذکر سے نہیں ہر اجل غرض اس جگہ
 ایک صنف خاص معاملات حقوق واجب کے ذکر سے ہر تھنی رہے کہ
 حقوق واجب الادا متعلق ساتھ ذات انسان کے تین اقسام منقسم
 ہیں اول حقوق نفس ذات دوم حقوق خالق سوم حقوق دیگر انواع مخلوقات
 ان سب حقوق کی کیفیت و وجوب اور کیفیت ادا جدا جدا کتب حکمت عملی
 و قوانین شرائع اہل اسلام میں بشرح تمام و بسط مالا کلام مذکور و مسطور
 ہیں پس جانتا چاہیے کہ حقوق نفس ذات کے بحث کی تو کچھ ضرورت ہی
 اس جگہ نہیں ہر رہے حقوق خالق اور حقوق دیگر انواع مخلوقات اصل غرض
 ہماری ان دونوں اقسام حقوق کے وجوب و لازم اور فرض و تنہم ثابت ہونے
 سے ہر اما حقوق انواع مخلوقات مثل حقوق مادر و پدر و ہمیشہ و برادر و زنان
 و اولاد و اقربا و اقارب است و پس ان سب حقوق کے واجب الادا ہونے
 میں تو کسی عاقل بلکہ سفیہ جال کو بھی گنجائش بحث و کلام نہیں ہر اما حقوق

خالق پس اشد و از بندہ و نا حقوق حضرت خالق کا تمام حقوق مخلوقات سے
 ایک ایسا مرتبہ بھی ہو کہ جسکو اجلی بدیہیات سے کہنا چاہیے تفوق مرتبہ
 احسان حضرت ملک منان کا اور تمام مراتب احسانات محضان دیگر سے
 اس درجہ ہو کہ جو نسبت قطرے کو دریائے کے ساتھ ہو ا کرتی ہو اور تمام
 احسانات محضان دیگر کو وہ نسبت بھی ساتھ احسان حضرت ملک منان کے
 نہیں ہو سکتی پس ہر گاہ مرتبہ احسان خداوند کا سب محسنوں کے
 احسانات سے زیادہ تر بظہر اور مان باب آقا یا استاد کسی محسن کے
 احسان کی اوسکے سامنے کچھ حقیقت ہی ثابت نہوئی تو ادا اسے حق
 واجب الادا بھی اس مرتبہ کا حجامہ مراتب حقوق دیگر سے واجب و لازم تر
 ثابت ہو چکا اور یہ بھی ثابت ہوا کہ ہر گاہ مان باب وغیرہ ادب نے محسنوں
 کے عدم ادا سے حقوق سے انسان بدتر از حیوان حجلہ عقلا کے نزدیک
 شمار کیا جاتا ہو تو ایسے محسن اعلیٰ کے عدم ادا سے حقوق سے تو ایسا
 کو کیا کہنا چاہیے اسحق خداوند عالم کے حقوق کے اعلیٰ مدارج حجامہ حقوق
 ہونے میں تو کسی عاقل بلکہ سفیہ جاہل کو بھی انکار نہیں ہو لیکن بعض نادان
 مدعیان عقل یہ بات کہتے ہیں کہ مان باب آقا وغیرہ احتیاج طرف رعایت
 اور جبرائے احسان شمع علیہ اپنے کے رکھتے ہیں لہذا ادا اون کے
 حق احسان کا انسان پر پُر ضرور ہوا کرتا ہو بخلاف حضرت منعم حقیقی یعنی
 خدا سے بے ہمتا کے کہ وہ صمد و بے نیاز ہو ہرگز احتیاج اور پروا کسی
 منعم علیہ کی طرف نہیں رکھتا پس ادا سے حق اور جبرائے احسان کو کسی منعم

کیشرف سے بمقابلہ احسانات اوس شرم بحق کے ضروری کیا گیا کہ فصول محض
 سمجھنا چاہیے یہ کتنا اون نا دا لون کا محض حماقت اور سرسبز حالت پر کتنا
 کہ لزوم شکر و تعظیم و اطاعت خواہ اور کسی قسم خرابے احسان کا موقوف اور
 مشروط اور ثبوت احتیاج منعم و محسن کے ہرگز نہیں ہوتا چنانچہ دعویٰ سے
 عدم توقف لزوم شکر و تعظیم و اطاعت یا اقسام دیگر خرابے احسان کا اپنے
 ثبوت احتیاج منعم و محسن کے دلائل شئی سے ثابت و تحقیق ہو نہجہ اول
 دلائل کے چند اول بیان ذکر کی جاتی ہیں و سلسلہ اول اسل عمل
 مقدم اور واجب اتم واسطے خرابے احسان کے بحکم عقل و اتفاق جماعت
 کیا ہو اداے شکر و سپاس و تعظیم و تکریم و اطاعت و انکسار نسبت
 بمنعم احسان کار نہ کہ پوچھنا کسی اور کا ایسے مالی یا خدمت مبنی کا کاروت
 محسن کو احتیاج طرف اوس کے ہوا ان تبذیر احتیاج محسن کے پوچھنا
 نفع خاص محتاج الیہ کا بھی امتناع واجب الاداے محسن کا ہوا اگر تاہی
 بلکہ بدون ثبوت احتیاج محسن کے بھی عرض کرنا خدمت مالی یا مبنی کا و چنانچہ
 طریق انیق حق شناسی اور سپاسگذاری سے ثابت ہوا اگر لیکن تبذیر
 ایصال نفع محتاج الیہ خواہ غیر محتاج الیہ کے بھی اداے شکر و سپاس و
 تعظیم و تکریم و اطاعت و انکسار قبل از عرض و ایصال نفع مذکور ضرور
 چاہیے اداے مراتب شکر و سپاس و تعظیم و تکریم کو و نفع مقدم نہایت
 اور ایصال نفع محتاج الیہ کو علاوہ اور ضمیمہ بعد اوس واجب ضروری اتم
 کا گردانا واجبات عقلی اداے حق احسان سے ہو رہا اسل عقل کے

جواز سے زمین کسی ادنیٰ سی اوسے خیر یعنی شاید ایک پھر ہری غلہ
یا ایک ہریالی چاہے یا ایک گلوری یا ان کے احسان کے مقابلے
میں بھی ان اشیاء خفیف کے پیش کرنے والے کے سامنے ہر
جھکا نایا ہاتھ واسطے سلام کے اوٹھانا یا منہ سے لفظ تسلیم و آداب کہنا
یا یہ کہنا کہ ہم بہت ممنون آپ کے ہوئے یا اور کسی طریق تعظیم خاص
یا لفظ خاص کو موافق رسم و آئین ملک و دیار اپنے کے ادا کرنا ضروری
مناسب ادب و انسانیت سے جانتے ہیں اور نہایت امر مقدم و
ضروری واسطے ادا سے حق احسان کے اسی ادا سے تعظیم و سپاس
اور اطہار اطاعت و انکسار کو گردانتے ہیں یہاں تک کہ کوئی شخص اپنے
محسن کو کیسا ہی فائدہ مالی اتم و عظیم کیون نہ پہنچائے لیکن اگر شکر و
تعظیم و تدلل و انکسار سے اوس کے ساتھ پیش نہ آئیگا اور مراتب شکر و تعظیم
کو ناجائز یا غیر ضروری ٹھہرائیگا تو باوجود ایصال نفع کثیر بھی وہ شخص جملہ
عقل کے نزدیک طریق ادب و شایستگی سے دور و مبہور ضرور کہلائے گا
سبب ان اوس شخص کے کہ گو نفع مالی و غیرہ محسن کو نہ پہنچائے لیکن ادا
شکر و تعظیم اور اطہار اطاعت و انکسار کے ساتھ پیش آئے بے ادب
اور ناشائستہ ہونیکا اطلاق نزدیک ارباب عقل و ادب کے ہرگز اوپر
نہ آئیگا ایصال نفع محتاج الیہ یعنی خدمت مالی محسن میں تصور کرنا بخل و غیرہ
دیو سری علتوں کی وجہ سے ہوا کرتا ہے نہ بسبب ترک ادب پس دریغ کرنیوالا
ایصال نفع مالی میں بخل ہستہ کہلاتا ہے لیکن باوجود گنداشت مراتب ادب

و تعظیم کے بے ادب و بدترین اور ناشایستہ و غیر مہذب کا اطلاق تو اوپر
 کبھی بھی نہیں آتا ہر گاہ کہ عمل مقدم اور واجب ضروری اتم واسطے ادا
 حق منعم کے ادائے شکر و تعظیم اور اعطایا طاعت و انکسار ہی ٹھہرا تو موقوف
 و مشروط نہ ہوتا و دوم شکر و تعظیم منعم کا ثبوت احتیاج پر بخوبی متاثر واضح و
 لائح ہو گیا کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو فقط ادائے شکر و تعظیم محسن اور تمامی منافع
 محتاج ایسہ اشد ضروری محسن پر مقدم تر ہرگز قرار نہ دیا جاتا نہ بغیر معائنہ ہر
 احسان بہ نسبت ہر قسم محسن کی صرف ادائے شکر و تعظیم ہی واجب مقدم اور
 ضروری اتم قرار پاتا نہ یہ ہوتا کہ حالت ترک شکر و تعظیم و ادب میں اتنا بوجہ و مستند
 و مراعات نفع مالی محسن بھی انسان بے ادب اور غیر مہذب کہلائے اور مراعات
 ادائے شکر و تعظیم میں باوصف عدم مراعات ایصال منافع مالی محسن بھی مہذب
 و بے ادب نہ سمجھا جائے اتحق اگر ثبوت ضرورت ادائے حق محسن کا امر
 تحقیق و احتیاج محسن پر مقرر و منحصر نہ ہوتا تو لازم یہ تھا کہ کوئی عمل خاص واسطے
 خزانے احسان کے مقدم ضروری قرار نہ دیا جائے بلکہ جو فائدہ اشد محتاج ای
 محسن کا ہو ایصال اس فائدہ اشد محتاج الیہ کا ہی عمل مقدم ضروری قرار
 پائے اور قطع نظر بحث اس امر سے کہ فائدہ اشد محتاج الیہ کا ہی مقدم ضروری
 ہونا چاہیے فقط شکر و تعظیم و اطاعت و انکسار کے تو نفس محتاج الیہ سے نہیں
 بھی بہ نسبت ہر فرد و محسن کے بحث و کلام ہی پس نہ متوقف ہونا لزوم شکر
 و تعظیم و دیگر اقسام خزانے انعام منعم و محسن کا ان تمام مقدمات کی رو سے
 بدیہت تمام مسلم اولی الانعام ہی اولیہ و دوم چونکہ نفس ذات

احسان کی عقلاً متقاضی اس بات کی واقع ہوئی تھی کہ مقابلہ احسان کے
 احسان ہی ساتھ محسن کے کیا جائے اور جواب نیکی کا سوا ساتھ نیکی
 کے ندیا جائے پس اس صورت میں ہم پوچھتے ہیں کہ مقابلہ نیکی کا ساتھ
 نیکی کے قطع نظر اس سے کہ خیراے احسان کی طرف احتیاج محسن کو
 پہنچا ہوا یا فی نفسہ ضروریات مستحیات عقل والضاف سے ہے یا نہیں
 اگر کہو کہ مقابلہ نیکی کا ساتھ نیکی کے ضروریات مستحیات عقل و انصاف
 سے نہیں ہے تو یہ دعویٰ متحار اول تو ستر تا ستر خلاف از باب عقل و انصاف
 کے ہے علاوہ اسکے جو قول تھے اس سے پہلے بیان کیا تھا کہ مان باپ
 آقا وغیرہ احتیاج اعانت و خیراے منعم علیہ کی طرف رکھتے ہیں لہذا ادا
 اونکے احسان کا انسان پر ضرور ہوا کرتا ہے محض غلط اور ستر تا ستر نحو ٹھہرا
 بلکہ اس صورت اور شق مفروضہ میں تو جو محسن حاجت مند نفع پالنے کا ہو
 اوسکی طرف بھی ایصال نفع کرنا ضروری یا مستحسن ثابت نہیں ہوتا اور
 نہ امتیاز استحقاق حسن و قبح کا اس صورت میں اصلاً باقی رہتا ہے اور اگر
 ضروری یا مستحسن ہونا مقابلہ نیکی کا ساتھ نیکی کے مانتے ہو اور مسلمات
 عقل والضاف سے اسکو جانتے ہو تو اس صورت میں ہم یہ بات کہتے ہیں
 کہ محتاج ہونا نہ ہونا محسن کا کسی قسم خیراے احسان کی طرف یہ تو ایک امر
 آخری ہے ہر گاہ استحقاق خیراے نیک مقتضیات اصل ذات احسان سے
 نہایت ہوا تو غیر ضروری یا مستحسن جاننا ادا سے احسان کا بسبب دخل
 دینے کا کسی امر آخر کے ہرگز نہیں چاہیے ویسے سووم لزوم

و ضرورت ادا سے حق منعم کے واسطے ثبوت احتیاج منعم پر گزیر کا نہیں
 ہو بلکہ صرف ثبوت صلاحیت و استحقاق بذریعے خاص کا واسطے منعم کے
 پاس ہے اس واسطے قاعدہ کلی اس طرح مقرر ہو کہ اگر کسی شخص کے مان باب
 یا اوستا دیا آقا اس درجہ مستغنی ہوں کہ ایک ذریعہ احتیاج طرف کسی نسبت
 مالی یا بدنی کے نہ رکھتے ہوں بلکہ احتیاج او کی اس شخص کی طرف کسی طرح
 متصور ہی نہ ہو تو اس صورت میں بھی باوجود ثبوت عدم احتیاج صرف اس
 سبب سے کہ نفس صلاحیت و انتفاع کی اونکو باوجود کمالی منعم و مستفنا
 کے بھی حاصل ہوتی ہو گزرتا نہ تحت و دہایا کا او پیش کرنا انتظام خدمت مالی
 و بدنی کا اپنی طرف سے واسطے اظہار رحمتن اور رعیت و اطاعت و انکسار
 کے واجب و لازم ہوا کرتا ہو جو مذکور و تحت و دہایا حضور سلاطین عظام اور امرا
 بلند نام میں گزرا اور قبول ہوا کرتے ہیں بنا اون نذر و تعالیف کے گزرتے
 اور قبول ہونے کی صرف یہی خاص ثبوت صلاحیت انتفاع ہی پر رکھی گئی ہو
 نہ یہی خاص ثبوت احتیاج پر کما واسطے کہ اگر بنا ان نذر و تحت کی یہی خاص ثبوت
 احتیاج پر مقرر ہوئی تو پیش ہونا ان نذر و تحت کا بعد میں مثل احماس
 حقوق فقر اور محتاجین کے سبب ثبوت اقتدار و احتیاج سلاطین و
 امرا کے علامت اہانت و بلامت تصور کیا جاتا علامت عظمت و کرامت
 اسی حاصل ہر گاہ یہ امر بخوبی ثابت ہو چکا کہ ضرورت یا استحقاق جزائی حسن
 ثبوت احتیاج حسن پر مشروط و منحصر نہیں ہوتا بلکہ مشروط و منحصر ہونا ہی ضرورت
 او پر صلاحیت و استحقاق محسن کے واسطے اس جزائی جو کہ پونہائی جاتا

پس اس صورت میں ضروری اور مستحسن ہوگا اور اسے شکر و سپاس و تعظیم و
 تکریم اور اظہارِ اطاعت و انکسار کا یہ نسبت خداوندِ خلاق عالم و آفاقی کے
 باوجود یقین عدم احتیاج خداوند صرف ثبوت نفس صلاحیت و استحقاق
 کے سبب سے بالیقین ثابت ہو کر دلیلِ حصارِ رحم احسان عقلاً مستقیم
 ہو اور پر وجہ شتی کے پس بموجب ایک تقسیم کے دو تئیں احسان کی کیا ہیں
 احسان مطلق السبب و احسان غیر مطلق السبب اور اس طرح بموجب ایک دوسری
 تقسیم کے دو تئیں احسان کی کیا ہیں احسان اولے بلا مقابلہ احسان
 اور احسان بقابلہ احسان ہر گاہ ان دونوں تقسیم کی چاروں قسموں کو معلوم
 کیا تو جاننا چاہیے کہ احسان غیر مطلق السبب عمدہ اقسام احسان سے ہر
 مرتبہ احسان غیر مطلق السبب کا اس درجہ اجل و اعظم ہو کہ گو کتنی ہی کوشش
 ادائی حق احسان غیر مطلق السبب میں کی جائے اور کتنی ہی جزائے مالی وغیرہ
 محسن کو بقابلہ احسان غیر مطلق السبب کے دی جائے اور اہو ناحق احسان
 غیر مطلق السبب کا عقلاً کسی طرح ممکن نہیں ہو سکتا کس واسطے کہ کتنا ہی احسان
 بقابلہ احسان غیر مطلق السبب کے کیا جائے پھر مطلق السبب ہو مطلق السبب
 کو ساتھ غیر مطلق السبب کے تاب مقاومت کب ہو پس عمدہ جزا احسان
 غیر مطلق السبب کی یہ نہیں ہوتی کہ کوئی شے بقابلہ شے دی جائے بلکہ جزائے عمدہ
 اسکی سوا شکر و تعظیم اور اظہارِ منت و عجز و انکسار کے اور کچھ نہیں ہو اظہار
 کمال شکر و تمغن و اطاعت و انکسار پر اصل جزائے احسان غیر مطلق السبب کو
 مقصود کرنا اور کسی قسم نفع محتاج الیہ مالی و دینی کو بقابلہ اس کے کوئی وزن و

یا اوس محسن کی نسبت جو اصلاً احتیاج اسکی تعظیم و اطاعت کی طرف رکھتا
 ہو ملحوظ رکھنا مراتب شکر و تعظیم کا اصلاً ضروری نہ ٹھہرے اور مخالفت اوس
 مذموم اور خلاف منہجی جائے دیکھو اگر کسی شخص نے اپنے ملازم یا متوسل
 کے ساتھ غایت درجہ احسانات بہر قسم کے تمام عمر کیے ہوں اور اوس
 محسن کے انتقال اور ارتحال کے بعد کہیں کسی صحبت میں ذکر اوس کا بڑے
 اس شخص بہر اپا سبب احسانات کے آئے اور بیان محامد و اوصاف
 کیا جائے اور اوس وقت یہ شخص ساکت محض رہے شکر و تعظیم اور
 شرح و بیان مراتب احسانات و خوبی ہائے محسن سے ایک بات بھی
 اپنے منہ سے نکلے یا بسبب زندہ اور موجود نہ ہونے محسن کے ہمیشہ
 مواقع اور اوقات مناسب پر ذکر اوس کے اصناف و اوصاف کا اور
 شاکر اوس کے انعامات اور جہانات کا رہنا ضروری یا محسن بنانے بلکہ
 ایسے ذکر و فکر کو داخل حکم حماقت و فضولی محض گردانے اور اہل عقلا و
 اہل انصاف کے نزدیک وہ شخص بالیقین کا فرخت کہلائے گا
 احسان فراموشی کا اطلاق اوپر ضروری آئیگا غرض وجوب مرتبہ تعظیم و
 تکریم و شکر و سپاس یا اظہار ثمن و ضراعت و انکسار کا بہ نسبت کسی منعم
 کے قطع نظر اس سے کہ اوس منعم کو ضرورت و خواہش بلکہ علم و اطلاع
 بھی اوسکی ہو یا نہ ہو واجبات و مقرضات منصب والاے انسانیت
 سے ثابت ہو اور یہ بات کہنا کہ خداوند تعالیٰ کو خواہش و احتیاج تو
 کسی تعظیم اور شکر و سپاس کی طرف ہی نہیں پھرا دکر ان مراتب کا

کیا ضرورت ہے ان حضرات بدعیان عقل کی ناراضی فہم کا سراپا تصور کر کے
 احتیاج اور پروا تو ان مراتب شکر و تعظیم کی ایک بادشاہ دنیوی یا مادی
 دولت و ثروت دنیوی کو بھی ہر کسی اور نے رعیت و مملوک و محکوم سے
 نہیں ہوتی خداوند سلطان السلاطین احکم الحاکمین کی ذات تو بہت ارفع
 ہے اور سلطان و وہابان مالک کون و مکان کو جھلاکب احتیاج و پروا
 کی طرف ممکن ہو سکتی ہے لیکن عدم احتیاج کسی بادشاہ عظیم القدس کی
 اسکی نہیں ہے کہ یہ سب مراتب شکر و تعظیم کتنی رعیت اور مملوک و محکوم
 کی طرف سے اس بادشاہ کے نزدیک لغو و فضول قرار پائیں اور
 موجب خوشنودی بادشاہ نہ سمجھی جائیں اگر ادا سے تعظیم و سپاس حسن
 عقلاً مدوح اور ضروریات اقتضا سے عقل و انصاف سے ہے تو خوش
 ہونا اس سے اور ناخوش ہونا اس کے ترک سے ہر صاحب عقل و ہوش
 کو ضرور ہے مخالفت اس طریق ایق سے سراسر خلاف مقتضا ہے عقل
 و شعور ہے مراتب حسن و قبح میں فرق کرنا اور حسن سے راضی اور قبح سے
 ناراض ہونا ہر ایک صاحب عقل و انصاف کا ایک ضروری کام ہے خدا
 عالم کو اس امتیاز فرق و تفاوت حسن و قبح اور اسکی خوشنودی و ناخوشنودی
 سے بری جانتا یہ خداوند عالم پر بہت بڑا ایک الزام ہے فروع انسان
 اگرچہ سراپا سبب بند غرض و اقصیٰ ہے مگر نیکی سے خوش اور برائی سے
 ناخوش ہونا جو اس واسطہ بند غرض کا بھی غرض و ضرورت ہی پر منحصر
 نہیں ہوتا بلکہ ہر کام میں ہر کام میں اور قرینہ اور ثابت کا افسہ

بہتری معلوم ہو کر تاہر اور جو کام مبرا یا خلافت قرینہ و ادب ہر گواصلہ کچھ
 تعلق اور غرض یا احتمال نقصان و مضرت اس سے انسان کو نہ ہو لیکن
 ہر جاننا اوسکا اور ناخوش ہونا اس سے عین لوازم عقل و انصاف سے
 ہر صرف کسی غرض و ضرورت ذاتی کے سبب سے مجبلائی سے خوش
 اور برائی سے ناخوش ہونا بندگان غرض کا شمار ہر ہر پسند ہی رضائے خدا
 کے واسطے سبب غرض و احتیاج ذاتی کب درکار ہر پسند ادا سے تعظیم
 و سپاس یا اظہار انقیاد و انکسار نسبت حضرت محسن بحق خداوند و رب
 کے ایک امر ہر مخلوق و محمود بالذات بلاشبہ مرغوب و مرضی خداوند و رب
 اور ترک تعظیم و سپاس اور عدم اظہار و اثر از مراتب اطاعت و انکسار
 کو بخلاف اسکے جاننا چاہیے تتمہ کلام اور خلاصہ مرام یہ کہ حکمت نظری
 اور حکمت عملی یہ دونوں حکمتیں دو بازو ہیں واسطے طیران افق عروج انسان
 کے جملہ فضل و شرف انسان کا موقوف اور تحصیل و تکمیل انھیں دو مدارج
 ہو کر تاہر اور جس طرح جزو اعظم اور مقصد اشرف و اتم حکمت نظری کا درک
 و شناخت ذات و صفات حضرت خالق کائنات ہی اس طرح جزو اعظم
 اور مقصد اشرف و اتم حکمت عملی کا کیا ہر ادا سے شکر و سپاس اور خدا
 نفوس و انفس ساتھ بیان مدح و ثنا اور سجاوڑی کمال تعظیم و تکریم اور
 اظہار غایت تذلل و انکسار کے کہ حق واجب الادائی اس خالق و معین
 اور معین و دستگیر مطلق کا اوپر بندگان سراپا بستہ بند لطف و احسان کے
 مرتبہ معرفت و شناخت جو جزو اعظم حکمت نظری کا ثابت کیا گیا اسی مرتبہ کا

تمام ایمان خیر و برکت و شکر و سپاس جو خیر اعلیٰ حکمت عملی کا مدلول مان
 لیا گیا لفظ اسلام یا عمل صالح اسی خیر اعلیٰ حکمت عملی کا شرح و بیان خیر
 پس ایمان اور اسلام عمدہ مقاصد و وجود انسان سے ثابت ہونے کے
 اصل مقصود و وجود انسان ایمان اور اسلام ہی ہیں یہاں کوئی خیر
 یہ بات نہ کہے کہ صرف معرفت و شناخت ذات و صفات یعنی مجرد توفیق
 کو جو ایمان قرار دیا یہ محض خلاف خیر ثبوت ضرورت القیدیہ رسالت سے
 سراسر اس میں انحراف خیر کس واسطے کہ اصل مقصود تو حقیقت توحیدیہ
 خیر لیکن چونکہ درک و شناخت ذات و صفات حضرت باری کا اور ادا ہونا
 اس کی مدح و تعظیم و شکر گذاری کا انسان ظہور و جہول سے حدیث کہ چاہیے ہر
 توسط رسالت اور توسط حضرات انبیاء علیہم السلام کے ممکن و متصور ہی تھا
 لہذا القیدیہ انبیاء لامحالہ خیر و دخل حقیقت ایمان گردانی گئی اور ضرورت کے
 اطاعت و انقیاد کی جملہ احکام ضروریہ عبادت اور سلوک طرق خیر و سعادت
 میں مسلمات عقلیہ سے مانی گئی پس استراحت بعض نادانوں کا
 کہ ضرورت بعثت انبیاء کی کچھ بھی ثابت نہیں ہوتی محض لغو محمل غرور و انہما
 خیر کہ سرکار انگریزی نے جو ہزار ہا کوس کی مسافت سے ہندوستان میں
 اگر قبضہ و اسطفاہ اپنا کیا سو برس سے زیادہ گزرے ہیں کہ تصرف و تنظیم
 سرکار موصوف کا اس ملک میں برابر خیر اور ابتداء سے ظہور علم و ترقی سرکار
 سے لے کر ہر دن ہر لمحہ و ہر لمحہ سے ہند کو تعلق اور سابقہ ساتھ سرکار والا کے
 برابر رہا پس بالکل حجاز ابالی ہند میر سو و سو ہوا اپنی نظر اہل عالم سیاق و سباق

ساتھ سرکار انگلینڈ ہی کے جاستے ہیں اور ہر طرح مفید و کارآمد ہونا
تخصیص و اتباع مرضیات اہالی سلطنت لندن کا واسطے اپنے حوالہ قیام
سے جاستے ہیں لیکن باوجود اتحاد جنسیت بشری صرف بعد مسافت ملک
انگلستان اور تغائر صنفی اہالی یورپ کے سبب سے یہ ممکن نہیں ہو سکا
کہ بدون تعلیم و تفہیم صاحبان انگلینڈ کے یا خود لندن پہنچ جائے اور
تعلیم خاص پانے اہل ہندوستان کے رعایا کو سائے ہند فقط زور
عقل و قوت مناسب جنسی سے جملہ ناشی اور خصوصیات خاصہ طلب
اہالی انگلستان پر آگاہی کیا ہی پاتے بہت طالبان تعلیم و تہذیب و
شائستگی جدید تعلیمات جاریہ ہند پر اکتفا کر کے واسطے تعلیم طرق تعلیم و تہذیب
ہند و مقبول سرکار و ولایت کے خاصہ ولایت انگلستان کو جاتے ہیں
ہندوستان میں گو کسی ہی تعلیم عمدہ کیونکہ نہ جاسے لیکن ولایت کی تعلیم
و تہذیب کا اعتبار اور افتخار جس درجہ ہوتا ہے اوس درجہ بیان کی تعلیم و
تہذیب کا اعتبار اور افتخار ہرگز نہیں ہوتا سبجان اللہ صنف انسانی کے
تو طرق مرضیات کا سلوک اور اتباع روش مرغوب و مطلوب خاص مجرد
قرائن عقلی سے بدون تعلیم و کتاب کے خود صنف مذکور سے یا حکام و
نائبان برسل صنف مذکور سے بخوبی علی وجہ کمائی بنی ممکن نہ ہو سکا ہر کس طرح
ممکن ہے کہ مراتب مرضیات خداوندی چون و چرا کو بدون توسل و اتباع
انبیاء کے کوئی مدعی عقل پاسکے جو لوگ قائل اس بات کے ہیں کہ درک
و شناخت ذات و صفات خداوند جل و علے اور مرضیات خداوند جل و

کے واسطے صرف عقل کافی ہو اگر اذن لوگوں کو حکام سرکاری کی طرف سے
 سائنسیاں فیض توہم تعلیم نہ پونچایا جاتا تو بحال تھا کہ کوئی شخص بھی حاصل
 مناشی اور مرضیات خاصہ سرکار ذی وقار پر اطلاع کلی پاتا اصل مناشی
 و مرضیات کا معلوم کرنا تو بدون دریافت امر وارثا و خاتن سرکار کے
 ممکن ہی نہیں ہو دیکھو اگر کوئی شخص واسطے حاصل کرنے تعلیم و تہذیب
 مقبول و پسندیدہ خاص سرکار گورنمنٹ کی خود ولایت انگلستان ہی
 نہیں جا کر مدت ہاے مدید قیام کرنے تو بھی ممکن نہیں ہو کہ فقط قرآن ہی
 و تجربہ جی سے اصل طریق واجب التحقیق کو جو کہ خاصہ اس کے واسطے
 پسند و مطلوب سرکار و ولایت ہی بالیقین حاصل کر سکے بلکہ محض قہر عقلی
 اور خود رائی سے تو باوجود اکتساب طریق اید نقل خاص الہالی انگلستان
 کے وہ شخص لکھ جس مرکب خلاف مرضیات سرکار گورنمنٹ بھی ہو سکتا
 خود اتباع روش خاص الہالی انگلستان ہی میں اصل طریق مرضیات سرکار
 والا تبار کو کھو سکتا ہے کس واسطے کہ بہت حرف و منالغ و علوم و کمالات ان
 ایسے بھی ہیں جن کا تعلم و اکتساب نیان کے لوگوں کے واسطے خلاف
 مرضیات سرکار والا تبار واقع ہوا ہے پس کس طرح ممکن ہو کہ شخص طالب
 اتباع مرضیات سرکار ہا و متبیکہ خود سرکار یا واقفان مرضیات سرکار
 سے ہدایت خاص اوسکو نہ تو تجربہ و قرآن عقلی اور خود سہری سے راہ غلط پر
 ہرگز نہجایے اور سلوک قرآن عقلی میں خواہ مخواہ طریق تنویہ و تہذیب
 سرکار والا تبار ہی کو پائے پس ہر گاہ سلوک طریق مناسی سے حاکم جنس کا

مجرد ہدایت عقلی سے امر اشکال ہر تو سلوک طریق مرضیات خداوند جل و علا
کو تو مجرد ہدایت عقلی سے بدون فیض تعلیم حضرات انبیاء و رہنمائے خاصان خدا
کے ستر سر محال خارج از دائرہ و ہم و خیال ہی سمجھنا چاہیے علاوہ اسکے
سب سے امور خود اس جہان کے ایسے ہیں کہ جبکی ضرورت و عدم ضرورت
یا بھلائی اور برائی میں اختلافات کثیر ما بین عقلائے جہان کے واقع ہیں
پس مجرد درک عقلی تو خود اس جہان کے امور کے واسطے بھی بالیقین کفایت
نہیں کر سکتا درک عقلی محتاج تعلیم و تفہیم واسطے اکثر امور اس جہان کے بھی
بالضرورت ہر تکلیف درک و شناخت ذات و صفات و مرضیات حضرت ایزد
نیچون و چرا اوسکے واسطے تو احتیاج ہدایت و تعلیم حضرات انبیاء اور بھی
زیادہ تر ضرورت و اہم امور ہر اس حاصل ضرورت بقصدیق و اتباع حضرات انبیاء
بھی اس دلیل سے بخوبی ثابت ہوئی لیکن اتنی بات تحقیق طلب باقی رہی کہ
ملاحظہ مقدمات مذکورہ بالا سے وجوب نفس شکر و تعظیم حضرت منعم حقیقی کا
البتہ ثابت ہوا لیکن اس ثبوت سے ثبوت ضرورت ادا کے اعمال و افعال
خاصہ صوم و صلوٰۃ حج و زکوٰۃ کا اصلاً نہیں ہوتا پس اس ثبوت کے واسطے
بھی کوئی دلیل چاہیے واضح ہو کہ ہر گاہ واجب العمل ہونا مطلق تعظیم و تکریم
اور شکر و سپاس وغیرہ مراتب ادا کے حقوق احسان حضرت ملک منان
کا ثابت ہو چکا اور ظاہر ہر گز کہ تحقق مطلق من حیث ہو مطلق کا ممکن نہیں ہوتا
بلکہ ضمن انواع و افراد خاصہ میں لہذا ادا کے تعظیم و تکریم و شکر و سپاس کے
واسطے اختیار کسی قسم صورت و اوضاع و اشکال خاصہ کا تو ضرور ہی چاہیے

پس اب ہم پوچھتے ہیں کہ تعین کسی آئین کی بھی واسطے اختیار کمال و
 اودناع خاص کے اسبجک لازم و مناسب تھی یا نہیں اور در صورت ضروری
 یا مناسب ہوئے تعین آئین کے آیا تعین آئین جانب حضرت شارع
 سے ہو یا مناسب تھی یا تعین و مہر فرد و احد اہل اسلام کے یا اور پروردگار
 یا اور اتفاق جماعہ عقلا سے انام کے یا شورہ و اتفاق قمانے جدا جدا ہر ہر گروہ
 عقلا سے بلا و اوقوافہ کے مجبوری جاتی ان سب صورتوں میں کون سی
 صورت عقلاً واجب یا مناسب تھی اور کون سی صورت غیر واجب یا مناسب
 جملہ شقوق کی تحقیق حقیق کو اور وجوہ ضرورت تعین آئین کو جانب شارع
 سے جس طرح کہ واقع ہوئی بھریا بیان کرنا چاہئے بیان وجوہ ضرورت مطلق
 تعین آئین اعمال و افعال خاصہ عبادت و غیر ضرورت تعین آن خاصہ
 از جانب شارع وجہ اول سنایت امیر عظیم اور متمم بالشان و افعال
 عبادت کا مقتضی اسی بات کا تھا کہ کوئی طریق و آئین خاص اسکے واسطے
 مقرر کیا جائے اور امور فنون اور غیر متمم بالشان کی طرح محل نہ چھوڑ دیا جائے
 وجہ دوم اب باوجود تقرر وجوہ و طرق و مزید تاکید بھی لوگ ادا سے اعمال
 عبادت میں کمال غفلت و بے پروائی کرتے ہیں پس اگر اصل سے کوئی
 آئین و طریق ہی اسکے واسطے مقرر نہوتا تو اس وقت تو ادب بھی تمام
 لوگ غفلت و بے التفاتی کرتے ترک عبادت سے اور بھی ہڈ رتے
 و جب سویم اگر تقرر طریق و آئین خاص نکلیا جاتا تو سب لوگ ہی جانتے کہ امر
 عبادت کچھ ضروری تھا اس واسطے تقرر کسی طریقہ خاص کا اسکے لیے

ضروری نہیں سمجھا گیا وجہ چہارم نسبت خالقیت و مالکیت اور انعام
 و احسان خداوند تعالیٰ کی سب کے ساتھ برابر نہیں ادا کیے تعلیم و
 سپاس خداوند میں بھی کوئی طریق خاص مساوی واسطے جملہ مملوکوں اور
 تابعداروں کے جاری رہنا مناسب بلکہ واجب ہوتا مساوات نسبت چہ غیباً
 پر دلیل ہو اور فرق امیر و فقیر اور اعلیٰ اور ادنیٰ کا اصلاً باقی نہ رہے وجہ
 پنجم صورت عدم تقرر طریق خاص میں کوئی شخص کسی طریق خاص
 عبادت کی تعلیم تو حاصل ہی نہ کرتا پس اس صورت میں جیسا کچھ اہتمام اور انتظام
 اور وقت اور احترام امور و اہمیت بے آئین و تعلیم کا ہوا کرتا ہے اس امر عبادت
 کی بھی ویسی ہی قدر و وقعت ہوتی ایسی بے اعتنائی تو قدر عبادت کو بالکل
 ہی کھوتی وجہ ششم بدون قرار داد طرز و آئین خاص عبادت کے
 ہر منکر خدا بھی مدعی ادبے حق عبادت کا ہو سکتا تھا پس فرق و امتیاز
 درمیان مطیع و عاصی کے ظاہر میں ہرگز ممکن نہ ہوتا حال آنکہ اس فرق و
 امتیاز کو اصلاح امور عالم ظہور میں بہت بڑا دخل ہے وجہ ہفتم
 تہذیب امور و احوال و اصلاح و شایستگی رعایا میں سلطنت اور حکومت
 کو دخل تمام اور اثر مالا کلام ہوا کرتا ہے یہاں تک کہ ذمہ دار درست کرنے
 اور شایستہ رکھنے احوال رعایا کی سلطنت ہی ہوتی ہے پس ہر نوع درستی
 اور شایستگی کے واسطے ایک آئین و قانون مقرر واسطے نگرانی اور
 دید بانی حاکم اصلاح جو کہ ضرور چاہیے ورنہ درک تفاوت و امتیاز درمیان
 شایستگی و عدم شایستگی احوال اہل اعمال کے ممکن ہی نہیں ہے یہاں تک

بیان وجہ ضرورت مطلق تعین آئین کا جواب وجہ ضرورت تعین آئین
 حضرت شاعر کو بھی سن لینا چاہیے وجہ اول اختیار طریق و وضع نما
 تعلیم و شکر و سپاس بہر حسن و مالک و آقا کا مناسب مرتبہ شان اور حسن
 و مالک و آقا کے چاہیے ہر گاہ عظمت و شان شایان و شاکی مرتبہ کمال
 کا یہ حال ہو کہ درک و داداؤں کے مراتب تعلیم و تکریم کا عوام و سفہا کیا بلکہ خوا
 و عقلا سے بھی بدون تعلیم و استکشاف مراتب داب و آداب ہر کے ممکن و مستعد
 نہیں ہوتا تو شان حضرت حق تو نہایت ہی ارفع ہو اور اس کے مراتب تعلیم و
 تکریم و داب و آداب خاصہ کے درک و ادراک تو درحقیقت عقلا بھی شل
 سفہا کے عاجز و محض تھے وجہ دوم ممکن تھا کہ سفہا بلکہ عقلا بھی بسبب عدم
 مناسبت اور کوتاہی درک کے ایسی راہ پر جاتے کہ مناسب ساتھ مرتبہ تعلیم
 و سپاس حضرت حق کے ہرگز نہ ہوتا بلکہ سلوک اس راہ کا ادب و تعلیم کو
 سراسر کھوتا وجہ سوم تعلیم ہر ملک کی مختلف ہوا کرتی ہو بیان تک کہ
 بعض مراتب تعلیم ایک ملک اور قوم کے دوسرے ملک اور قوم کے نزدیک
 سراسر داخل و خارج ہوتے ہیں پس اتفاق جملہ عقلا سے روئے زمین کا کسی
 آئین خاص تعلیم و سپاس پر اول تو بسبب عدم امکان اجتماع جملہ عقلا یا اکثر
 عقلا تمام روئے زمین کے فی نفسہ ایک امر محال تھا دوسرے بسبب اختلاف
 اصناف تعلیم ہر ملک و دیار کے بھی داخل دائرہ تفسر و اشکال تھا بیان اجتماع
 و اتفاق معاشر عقلا سے جملہ ممالک و اقوام کا جدا جدا البتہ ممکن تھا لیکن جو
 فائدہ تقرر طریق واحد میں واسطے جملہ بلاد و اقوام مختلف کے ملحوظ کیا گیا ہو

یعنی دلیل ہونا طریق واحد کا اور مساوات نسبت جملہ عباد کے وہ فائدہ
 اس صہبت میں بالکل منقود ہوتا علاوہ اسکے نہایت درجے کا فائدہ عظیم
 اور نفع اتم اتحاد و تسبیح عبادات جملہ مخلوقات میں یہ ہر کہ اتحاد و طریق سلوک
 سفید مزید توافقی و اتحاد عباد ہو کر تاج و تیس چونکہ توافقی و اتحاد عباد کمال درجہ
 مرغوب و مرضی خداوند اور مدوح عقل اتفاق پسند بھی ہے لہذا اس کا فائدہ
 عظیم کا مقتضی اس بات کا ہوا کہ طریق عبادت واسطے جملہ عباد روی زمین
 کے صرف ایک ہی طور خاص پر مقرر کیا جائے قرار داد طرق خاصہ جدا جدا
 موافق پسند ہر ملک و قوم کے اور ہر اسے مختلف عقلی بلاد و اقوام
 مختلف کے چھوڑ دیا جائے چونکہ اجتماع و اتفاق جملہ عقلی روی زمین
 واسطے تجویز و تقرری سے قرار داد آئین خاص کے سخت اشکال بلکہ قریب
 بحال تھا لہذا مقرر ہونا آئین مطلوب خاص کا سن عند الشارع بالضرور لازم ہوا
 وجہ چارم اگرچہ قوت عقلی واسطے درک خیر و شر اور امتیاز نفع و ضرر
 کے ہر ایک شخص کو تقبیر و سکی لیاقت کے دی گئی ہو اور اصلاح اکثر
 امور کی وابستہ ساتھ مشاورت عقلی ہر قوم کے کی گئی ہو لیکن اصل و
 و اجراء مہمات امور دنیا کا کچھ عقل عامہ اور مشاورت عامہ قومی عقل
 مقرر نہیں کیا گیا بلکہ خلق ایک قسم افراد خاص یعنی گروہ حکما پر یہ امر منحصر کیا گیا
 ہر دیکھو احکام حکمانہ قبیل احکام عقلی عامہ خلق سے واقع ہوئے ہیں نہ از
 جملہ احکام خاصہ مشاورت عقل حال آنکہ اکثر کارروائیاں عظیم امور و مہمات دنیا
 کی اور عین تجاویز و احکام پر مقرر و منحصر کئی گئی ہیں پس یہ خیال بعض عین

مثل کاکہ دیک وشناخت ہر خیر و شر اور نفع و ضرر کے واسطے عقل و خبری
 ہر تنفس غامض خلق کی یا مشورت عقلا سے ہر قوم کی کیا کم مکی کہ نبوت انبیا
 واسطے ہدایت خلق کے تجویز کی گئی محض خیال خام پر بلکہ اگر کچھ حقیقت
 دیکھا جائے تو اصل تعلیم و تہذیب کا دار و مدار صرف ایسے افراد خاص ہی
 کے خلق پر مقرر رکھا گیا ہے جن انفراد خاص کی تجاویز و احکام پر سب تجاویز
 و احکام خواص و عوام واقع ہونے میں پس جس طرح دار و مدار کا رخا نہ دنیا
 اتباع حکما پر مقرر کیا گیا ہے اسی طرح دار و مدار کا رخا نہ دین و عبت اتباع
 حضرات انبیا پر رکھ دیا گیا ہے اس حاصل ان تمام وجوہ کے بیان سے یہ بات بخوبی
 ظاہر ہو گئی کہ طریق اطاعت و شکر گذاری حضرت باری میں نظر بعلل و سبب
 مذکورہ بالا تعین آئین خاص فقط جانب شارع سے مناسب بلکہ واجب
 تھا اور بدون تعین آئین خاص حضرت شارع کے تو کسی طور سے بھی سزا
 سزا ختام اس مرام کا ممکن و متصور نہ ہو سکتا پس بیان وجوہ مذکورہ سے
 ضرورت ان اعمال خاصہ مقرر من عند الشارع کی بخوبی ثابت ہو گئی اگر آج
 کوئی شخص یہ سوال کرے کہ حضرت شارع نے اس قسم کے اعمال خاص
 واسطے عبادت کے کیوں مقرر فرمائے جنکا بجا لانا اکثر عوام پر دشوار ہوا اور
 ایک عالم مقصود ہم ایتان کے سبب سے بند معاصی میں گرفتار ہوا
 جواب اسکا یہ کہ اصل مقصد حکم عقلی سے تو ادا سے شکر و اطاعت محسن
 بقدر مرتبہ و شان و انداز انعام و احسان محسن کے چاہیے چونکہ مرتبہ احسان
 حضرت ملک منان حد درجہ عقول و افہام سے بھی زیادہ ہے ایسے مالک اور

محسن کی شکر و اطاعت کے واسطے دستور و آئین بذل جہد بقدر ضعیف و اعجز
مقرر کیا جانا درحقیقت کم تھا پس ایسے موقع ضرورت کثیرین اس قدر اعمال
و افعال قلیل و سیر پر اعتراض کو استجاب کرنا نہایت عجیب ہے اس قسم کا اعتراض
درحقیقت لازم و مناسب کب ہو ان بات کی وجہ البتہ جوچنی چاہیے کہ ہر گاہ انتہائے
وجہ ثبوت و ثبوت انسان کو بھی کچھ مرتبہ ادحق شکر ادا فی نعمت خداوند معطی بحق مفیض مطلق
کے نسبت متناہی و غیر متناہی کی ثابت ہو تو ادا ہونا شکر نعمت خداوند کا تو
بندہ ضعیف و خفیف سے کسی صورت سے بھی ممکن و متصور نہ تھا پس ایسے
محل نامکن الحصول میں اس قدر اعمال و افعال قلیل و سیر کو بھی کس واسطے
مقرر کیا در صورت عدم امکان ادا لازم یہ تھا کہ اس قدر اعمال و افعال کو
بھی حضرت شارع مقرر فرماتا اکتفا فرماتا اس قدر اعمال قلیل و سیر پر ایسے
محل ضرورت کثیرین مصداق اس مثال کا ہوا کہ جس طرح کسی بادشاہ
کئی لاکھ روپیہ رعیت کے ذمے پر واجب الادا ہوں اور وہ بادشاہ
بظرب استطاعتی اور ضعف حال رعیت کے اون کئی لاکھ روپوں کی
عوض میں سوچا پس دس میں روپیہ پر تفصیل چاہیے الیافصلہ کوئی
عاقل بھی تجویز نہ کر گیا بلکہ اوس بادشاہ کو ایسی حالت میں لازم ہی ہو کہ ایسے
مطالبہ کثیر کی عوض میں اس قدر رقم خفیف پر ہرگز تفصیل نہ کرے اگر عفو کر دینا منظور
ہو تو اس تمام رقم کو عفو کر دے رہا طلب یا قبول فرمانا یک قدر نذر کا اس
رعیت سے واسطے تحقق و ثبوت مرتبہ اطاعت و انقیاد رعیت مذکور کے
اوس کے واسطے ایک روپیہ دو روپیہ یا خفیف سا کوئی ہدیہ دو روپیہ کی

قیمت کا حضور بادشاہ میں گزرنا اور قبول ہونا بس بجز زیادہ طلب کرنا
 بے فائدہ ایک ہوس تجرپس اب اس امر کی وجہ بھی سن لیتا چاہیے کہ آیا
 حضرت شایع نے تعین آئین شکر و اطاعت میں اس مرتبہ معینہ سے بھی
 زیادہ تر اہمیت و اخت مرتبہ یعنی صرف دلالت شکر و اطاعت کے واسطے
 کوئی کام برابر ہے نہ کہ کس واسطے تجویز نہیں فرمایا اصل وجہ اسکی یہ ہے کہ اگر واسطے
 شکر و اطاعت کے کسی نہایت خفیف کام صرف برابرے نام پر اکتفا کیا جاتا
 تو ایسا اکتفا بھی سراسر خلاف عقل ہی ہوتا کس واسطے کہ جس طرح کسی ایسی
 رعیت سے جس پر ہزاروں لاکھوں روپیہ بابت خراج کے باقی رہ گئے ہوں سو
 پیسے اس روپیہ فیصلے پر راضی ہو جانا خلاف عقل ہی کی طرح یہ بات بھی خلاف عقل ہے
 کہ بادشاہ عظیم القدر کسی ایسی چیز پر بے حقیقت کے پیش کر دینے پر جو کہ نہ لائق
 شان بادشاہ کے ہو نہ لائق مرتبہ و لیاقت اس رعیت کے سرور و
 منتظر ہو جائے صرف اس بے حقیقت چیز کو دلیل اپنے کمال حکومت باد
 قبول امر کی ٹھہرائے بلکہ شایان شان حضرت بادشاہ یہ ہو کہ جو رعیت نہایت
 درجہ ضعیف و نادار خفیف و زار ہو اس سے قدر لیل کا قبول کرنا کبھی سطح
 جائز رکھے بلکہ خود اسکی اعانت اپنی ہی طرف سے فرمائے اور جو رعیت حسب
 قوت و مقدرت تجر اس سے جب کبھی کچھ نذرانہ واسطے تحقق و ثبوت مرتبہ
 اطاعت و فرمان برداری کے طلب یا قبول فرمائے تو اس طلب قبول
 اتنی بات کو ضرور ملحوظ رکھے کہ اگر متاثر نذر و خراج اسکی شایان شان حضرت
 بادشاہ نہ ہو تو شایان شان نذر و خراج گزار تو ضرور ہونا چاہیے ورنہ انش و خراج

میں اور امن صدقات و عطیات میں جو کہ اکثر اوقات فقرا و محتاجین کو ملتا ہے
 کو واسطے ملنے غل شور اور طلب و تقاضا و ان لوگوں کے دیے جایا کرتے ہیں
 کچھ فرق نہ ہوگا الحق نذر خواہ ہدیہ اندازا و سکا احد الطرفین کی قدر و قدرت
 اور شایان شان کے موافق ہونا چاہیے پس اگر موافق مرتبہ کسی ایک نہ ہو
 کے بھی نہ تو ایسی نذر و اہدا کو مستحق محض سمجھنا چاہیے ہاں جو رعیت کہ لاکھوں
 روپیہ باقی او سپر رکھے اور اصلا طاقت اوس مقدار کے ادا کی وہ نہ رکھتا ہو
 بعض لوگوں کو کہ روپیہ کے ہزار پانسو سو دو سو پ فیصلہ کرنا اوس سے البتہ
 خلاف عقل ہے اور فی الواقع وہ تمام مقدار اوس کو عفو کر دینا چاہیے لیکن یہ بات
 بھی کسی طرح مناسب نہیں ہے کہ بعد چھوڑ دینے تمام مقدار اکثر کے آئندہ
 کے واسطے ایک ایسی مقدار بے حقیقت خلاف شایان شان پر فیصلہ
 کیا جائے کہ جس سے خود اوس رعیت کو بھی ہنسی آئے اور کوئی شان بھی
 ثبوت حکومت خواہ اطاعت کی بنائی جائے ہاں جو شخص رعایا سے بالکل
 نادار اور ضعیف و زار ہے اوس سے کچھ بھی نہ لینا اور بالکل حق خراج وغیرہ کو
 معاف کر دینا البتہ اقتضا کے لطف و کرم ہے حضرت شہنشاہ و دہان خاندان
 خلاق کون و مکان نے اسی آئین عقل و انصاف کے ساتھ اپنے
 بندوں کو نامور و طاعت و انقیاد فرمایا ہے یعنی بندگان محض نہ تو ان
 گرفتار عقل و امراض کو تو اکثر تکالیف سے معاف کیا ہے بندگان
 صحیح و تندرست صاحب طاقت اونس کے حق میں بھی حکم طاعت با نذازت و
 دستا عت ہی دیا ہے جو تکلیف کہ شایان طاقت و لیاقت نہ ہو سیکو بھی

نہیں دی گئی بلکہ طاقت و لیاقت تو انکی اس مقدار تکلیف مجوز ہے ہر ایک
 زائد تھی لیکن نظر انکی کم ہوتی پر فرما کر قہر طاقت و لیاقت سے بھی کمتر تر ہے
 پر اکتفا اسکی واسطے کی گئی کسی کار شکل زاید از حوصلہ بہت کی بھی حقیقت
 تکلیف انکو نہیں دی گئی بوجہ اتمام اس تمام بحث و کلام کے بوجہ تعلیم
 اقتصاد میں سلق و ذکاوت حکام خاصہ میں متین کو بھی معلوم کرنا چاہیے واضح ہو
 کہ بادشاہان عالیشان کے جو کار و خدمات بتعلق ساتھ غلاموں اور ملازموں
 کے ہوا کرتے ہیں اون کاموں اور خدمتوں کی بہت سی متین بھی ہوتی
 بعض نوکروں کو کام پہرہ چوکی ایوانات و کار و خدمات شاہی کا بعض کو دربار
 شہر و ضلع کا بعض کو خدمت تحصیل محاصل ملک بعض کو سرانجام مہمات
 جنگ اس طرح ہر صنف ملازمین کے واسطے انواع و اقسام خدمات جدا جدا سب
 لیاقت ہر واحد کے مقرر ہوا کرتی ہیں اور بعض ملازمین شاہی اس قسم کے
 بھی ہوتے ہیں کہ سوا خدمت عرض سلام اور حاضری روزمرہ دربار شاہی کے
 اور کسی کار و خدمت کا تعلق اونکے ساتھ نہیں ہوتا پس چونکہ حضرت سلطان
 حقیقی کی سرکار میں اور کسی کار و خدمت پہرہ چوکی وغیرہ کی تو احتیاج طرقت
 بندوں کے تھی نہیں لہذا صرف سلامی اور دیباری ہونیکا حکم اور فرمان انکو
 دیا گیا تا حق واجب الادا سے اطاعت و انقیاد اور تعلیم و تکریم مالک سلطان
 حقیقی کو بشمار اہل دیبار ہر مذواقات مقرر پر بجا لایا کریں اور چونکہ وقت حضور
 دیبار شاہی کے آداب بجا لانا اور زمین خدمت پر نامیہ سالی کرنا اور واسطے
 سلام اور تعلیم کے جھگٹنا اور دست بستہ ہونا اور کلمات مع و ثنا اور کمال تعلیم

وکریم کے عرض کرنا اور اپنی غایت مذلت و انکسار کا اظہار کرنا اور حاجات
 و مطالب ضروری کمال ادب و عجز و اسحاق معروض و التماس میں پیش کرنا
 اسی قسم کے تمام امور لازم و ضروری ہوا کرتے ہیں لہذا جو خدمت نماز پنجگانہ بطور
 شعار اہل دربار اسکے واسطے قرار دی گئی ہے یہی سہ ماہی کذا فی اوس خدمت کی
 سراسر مثل اور پر اسی قسم حرکات و سکنات اور اقوال و افعال کے کی گئی ہے
 اسحق نماز مجبوعہ جامعہ ہی واسطے جملہ اقوال و افعال تعلیم و تکریم اور مدح و
 سپاس اور اظہار حبلہ مراتب عجز و انکسار کے لیکن یہ خدمت صرف خدمت
 حاضری و تسلیم مقرری روزمرہ کی ہے اور چونکہ ملازمان سلاطین کو بعض اوقات
 ضرورات خاصہ پر انداز مقرر روزمرہ سے زیادہ تر بھی ضرورت چاکری اور حاضری
 کے لاحق ہو جایا کرتی ہے یہاں تک کہ بعض کارہائے اہم ضروری ایسے
 پیش آجایا کرتے ہیں کہ جبکہ اہتمام اور سرانجام میں کمال مصروفیت و سرگرمی
 کے سبب سے اپنی خورد و نوش کی خبر بھی ملازمان نمک حلال کو نہیں ہتی اور
 ایک ایک دو وقت برابر کھانا کھانے کا اتفاق نہیں ہوتا پس اگرچہ سرکار
 حضرت سلطان اسلامین اس قسم احتیاج کا روضہ خدمت سے بے نیاز ہے لیکن چونکہ
 کمال سرگرمی ملازمان سلطنت سلاطین ظاہر کی ایسے اوقات خاصہ ضرورت میں محک
 امتحان خلوص عقیدت و انقیاد واسطے ملازمان اسخ الاعتقاد کے ہوا کرتی ہے علی الخصوص
 اوس قسم ملازمین خاص کے واسطے جو کہ سوا خدمت سلام اور حاضری و بار کے اور
 کوئی کار محنت و مشقت متعلق ساتھ اونکے رہتا ہی نہوا اوس قسم خاص ملازمین کا امتحان
 تو ایسی ہی خدمات ضرورت کے بحقوق پر منحصر ہوا کرتا ہے لہذا حسب مصلحت اس قیاس سلطنت

کے حضرت سلطان جتیتی نے صرف واسطے امتحان خرید عبودیت و انقیاد کا قیام
 کے تمام سال میں کچھ ایام ازدیاد و حاضری باشی اور کار و خدمت کے ایسے بھی مقرر فرمائے
 جن ایام میں صرف ایک وقت کھانے پر کلتفا کر لیا حکم انکو فرمایا اور اکثر اوقات ان
 ایام میں سرگرم طاعت و حاضری باشی دربار ملک جلیل جیار رہنے کیونستے فرمان
 آیا یعنی حکم ہوا کہ جس طرح ملازمان سلاطین ظاہر و باطن اوقات ضرورت میں کھانے
 پینے اور خواب راحت کرنے سے بھی بے پروا ہو کر شب و روز یا اکثر اوقات
 سرگرم بجا آوری حکم و فرمان سلطان ہا کرتے ہیں اسی طرح تم بھی ان ایام خاصہ میں
 اکثر اوقات سرگرم طاعت رہو کھانا بھی صرف ایک ہی وقت کھاؤ و سونے میں بھی
 زیادہ تر اوقات نگماؤ تا ہر سال امتحان بخاری عبودیت و انقیاد کا ہوتا رہے پس
 یہ حقیقت بخیر صیام و قیام و مبارک رمضان کی باقی رہے احکام حج و زکوٰۃ ادا
 و دیون کی حقیقت کو بھی معلوم کرنا چاہیے تقریر زکوٰۃ کی وجہ تو بہت ظاہر ہو کر کسوا سکا
 رعایا و ملازمین پر کیسے قدر نکس اور خراج کا مقرر ہوتا بھی لوازم آئین حکومت و سلطنت
 ہر مغل اس نکس و خراج کے وصول سے یہ ہوتی ہو تا جس طرح امتحان انکی اطاعت و انقیاد
 کا خدات مذہبی میں ہوا کرتا ہر اسی طرح امتحان انکی خدمت مالی کا بھی ہوتا رہا اور
 یہ نہ نکس و خراج کا سب سے وصول ہو کر ایک خزانہ خیر واسطے معارف و مہارت
 سلطنت اور حیوش سلطانی کے جمع ہو جاتا اور واسطے حاجت رعایا فقر و محتاجین
 ملک کے بھی کام آئے اسکا حاصل کو کارخانہ سلطنت حضرت سلطان اسلامین کا
 مثل کارخانہ سلطنت سلاطین ظاہر کے محتاج استعانت طرف مال و مہربانان سلطان
 احتیاج کے نہیں کہتا لیکن تقریر زکوٰۃ کا واسطے بندگان اہل قدرت کے متعلق

مالی اور بھی بنظر رفاد و فلاح اور تمام بندگان اہل حاجت کے اور صرف ضرورت
 جیوش اسلام کے عین صواب اور تقض منساج حید و حساب ہر بعد معلوم
 کرنے و تجویہ تقرر زکوہ کے فرضیت ج کی وجہ کو بھی معلوم کرنا چاہیے ایک
 قاعدہ مقرر سلطنتوں کا یہ ہے کہ بعض مہات و کار ہائے ضروری کے ہر انجام کے
 واسطے یا صرف تعمیل حکم و رضا جوئی بادشاہ کی نظر سے ضرورت اختیار سفر دور
 و دراز اصرار و دیار و ترک عیش وطن اور لطف معیت خویشی و تبار کے بھی
 احیاناً ملازمین کو ہوتی ہے علاوہ اسکے ملازمین و رعایاے اضلاع و قطائع کے
 واسطے جو کہ محل دار السلطنت سے مسافات بعیدہ پر رہا کرتے ہیں کسی تقریر
 حشیش یا موقع ضرورت خاص میں اضلاع مضافات سے در دولت اور
 استناء سلطنت پر حاضر ہونیکا حکم بھی کبھی ہوا کرتا ہے لیکن کہ امتحان اختیار سفر
 اور قطع مسافات بحر و بر کا امتحانات مذکورہ بالا سے فائق تر تھا اور ظاہر کرنا متبر
 کمال عبودیت بندگان طاعت کوش کا تمام ملک و ملکوت پر مد نظر تھا لہذا
 تمام عمر میں ایک مرتبہ فرمان سفر ج بھی انکو دیا گیا ہے لیکن کمال رحمت سے یہ حکم
 مشروط ساتھ استطاعت ہی کے کیا گیا ہے ہر تہہ کلام اور خلاصہ مراسم یہ کہ چونکہ طبیعت
 بشر کی پابند اور عادیہ پیدا کی گئی ہے ہر مراسم و عادات کو طبع بشری میں خل تمام
 اور اثر مالا کلام ہوا کرتا ہے لہذا بر وفق فہم و اقتضائے عقول عادیہ خلایق کے اقتضا
 آئین عبادت کا اور طرز و روش انھیں مراسم خاصہ فرمانبرداری اور طرق
 جاری کے مناسب سمجھا گیا اسجان اللہ سلسلہ سخن کہان سے کتمان نہ کیا
 اور جادہ اہل بیان کس قدر دور و درگیا اب پھر جو بع اصل کلام اور خلاصہ

کی طرف کیا جا جائے۔ غرض جیسے حواس نفس لامارہ کے بطریق سمارت سے
 کو مجبور کر کے دے سٹے بہت ہوا کرتے ہیں چونکہ معاملات اخروی انظار کوتاہ
 عوام کا لا انعام میں نہایت بعید بلکہ البعد واقع ہوئے ہیں اور نبی وجود دہنی
 اور وجود خارجی میں تفاوت زمین و آسمان کا ہو کر تاثر لہذا اکثر عوام لا انعام
 معاملات اخروی کو بعید البعد سمجھ کر اور بھی تعیبات و تقذیبات اخروی کو
 بسبب وجود دہنی ہونے کے غیر معتد بہ لاشی محض جانکر فکر و خیال امور
 آخرت کا اور اہتمام و التزام احکام دین متین کا اصلاً نہیں رکھتے لیکن جمیع
 اتنا نہیں سمجھتے کہ حیات و لغوائے دنیا سے دنی محض فانی ہیں اگر کر دو ہزار
 برس تک بھی حیات دنیا ہوتی تو بھی بعد گزر جانے کے پیچ محض گویا لمحہ
 بھی کتر تھے اور جو چیز کہ باقی ہو اور بالیقین آنے والی ہو وہ کتنی ہی بعید
 کیوں نہ ہو اصلاً بعید و سکو نہیں سمجھنا چاہیے ایسا سٹے کہا گیا ہے اور بعد
 مافات و ما اقرب ما آت یعنی نہایت بعید ہو جو چیز کہ گندی اور نہایت قریب
 ہو جو چیز کہ آئینگی پس حیات دنیا اول تو نہایت قلیل بلکہ اقل ہی واقع
 ہوتی ہے لیکن اگر بہت زیادہ بھی ہوتی تو بھی فانی ہونے کے سبب سے
 نہایت قلیل اقل پیچ محض ہی خیال کیا جاتی کہ اس سٹے کہ اگر آدمی ہزار سال
 بھی عیش و زندگانی میں بسر کرے تو ہزار سال کے گزر جانے کے بعد وہ
 تمام عیش و زندگانی ہزاروں برس کی پیچ اور لاشی محض ہی معلوم ہوگی
 دیکھو ایک مژدہ کی تکلیف بیماری میں انسان تمام عمر کی عیش و مسرت جہان
 کو بھول جا کر تاجر اور گانگن گن جانتا ہے اور جس وقت زمان تکلیف گزرے

وقت آسائش و راحت آتا ہے تو آسائش و راحت کے حاصل ہونے کے
 ساتھ ساتھ ہی سالہا سال کی پہلی تکلیف و ذلت کو بھی وہ فی الفور ہی مٹاتا
 ہے پس ہر گاہ بھی اور جسے حقیقی حالات گزران جہان کی اس وجہ ثابت ہوئی
 تو اقتضا سے عقل یہ ہے کہ کو کیسی ہی عمدہ سی عمدہ اور اعلیٰ ہی اسے
 راحت و آسائش اس جہان گزران کی کیوں نہ ہو بمقابلہ ایک اونے تکلیف
 آخرت کے بھی انسان اوسکو بیچ محض جانے اور اس طرح کیسی ہی تکلیف
 ذلت اشد و ازید اس دارنا پائدار کی کیوں نہ ہو بمقابلہ اونے راحت اخروی کے
 بھی کچھ اصلاً حقیقت اوسکی نمائے تکلیف کہ دار آخرت کے تو کیا بچ کیا راحت
 دونوں باوجود دائمی ابدی ہونے کے اس جہان کے بچ و راحت سے
 استقدر فائق تر واقع ہوئے ہیں کہ اس جہان کے بچ و راحت کو اس جہان
 کے بچ و راحت کے ساتھ وہ نسبت بھی نہیں ہو سکتی جو نسبت کہ قطرہ کو
 دریا کے ساتھ ہوا کرتی ہے علیٰ ہذا القیاس اوس جہان کی جملہ راحت و بچ
 کو بسبب بالفعل وجود ذہنی محض ہونے کے غیر معتد بہ لاشی محض جاننا
 یہ بھی عقل عاقبت اندیش سے نہایت ہی بعید ہے اکثر بیوقوف لوگوں کا
 یہ بھی کلام ہے کہ نصیحت کرنے والے کو اب میں بک اوٹھتے ہیں کہ خیر خدا
 ہم کو دوزخ میں جلائیگا تو جلائے گا آپ کو اس سے کیا کچھ آپ کو تو نہیں
 جلائیگا یا بعضے کہا کرتے ہیں کہ دوزخ میں جلیں گے تو جلیں گے خیر دنیا میں
 تو چند روز فرے اور طالین اور بعض کا یہ قول ہے کہ اب تو آرام سے
 گذرتی ہے عاقبت کی خبر خدا جانے + ایسے بیہودہ خیالات اور وہابی

کلمات صبر و دو وجہ سے ہو کر تے ہیں یا عدم اذعان و ایقان کے سبب سے
 یعنی یہ کہ جملہ اخبار و موعیہ الہی کو محض وہم و خیال کا نیا ب الایضال گمان
 کرتے ہیں اور ایسے استادات باطل و مرکبات منسوخ و ناجائز سے اصلاً نہیں شریعت
 یا بسبب غفلت و سستی چونکہ بالفعل وجود و ذہنی راحت و رنج آخرت سے بھت او
 ذہنی ہونیکے کچھ اصلاً خارجی اپنے میں نہیں پاتے لہذا کچھ بھی خیال
 میں او سکون میں لاتے پس حالت وجود و ذہنی میں متاثر ہونے کے سبب سے
 موثر موجود و وجود خارجی کو پیچ و پلج گمان کرنا اور اصلاً اس سے ہر بخت
 حماقت کی بات ہر خداوند تعالیٰ ایسے بیودہ فہم اور خیالات باطل سے
 جماعہ مسلمانوں کو محفوظ رکھے بیان معاصی کبیرہ ہر گاہ شرح و بیان
 ہر دو اصل یعنی انہما حقیقت ایمان و کفر کا کیا گیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ان
 اور لوازم ایمان کے صوم و صلوٰۃ حج و زکوٰۃ اور دیگر اعمال صالحہ ہیں اور
 توابع اور لوازم کفر کے معاصی ہیں اور افعال طامعہ اور ان معاصی اور
 افعال طامعہ سے بعض افعال کی مضرت دین اور اہل دین کے حق میں
 نہایت ہی شدید ہے لہذا ان افعال مشر شریعہ سے بچنے کے واسطے
 شرع شریف میں نہایت ہی تاکید اور قہر فرماتا ہے اس موقع پر بیان
 کر دینا ان معاصی اشد ممنوع کا بھی مناسب معلوم ہوا انہی و محتجب ہے
 کہ جو معاصی اشد ممنوع کہ سے اور معتبر ہیں ساتھ کبار کے مراد ہوتے وہ نکاح
 میں جیسے شرع شریف میں اطلاق شرک یا کفر کا آیا ہے یا کسی حد یا وید شریعہ
 کو اور ان کے واسطے بیان فرمایا ہے یا وہ معاصی ہیں کہ مضرت اور قباحیت

اوںکی مثل حضرت وقباحت گناہ کبیرہ کے یا زیادہ اوس سے ہو یا دلیل قلعی
 کے ساتھ متع اوسے کیا گیا ہو اور مستلزم ہوں واسطے ہتک حرمت دین
 متین کے پس جن گناہوں میں کوئی امر اور مذکور سے پایا جائے وہ کبار
 ہیں اور سوا اوسکے اور سب صغائر اور مراتب کبار کے باہم متفاوت ہو کرتے ہیں
 بعض کبار نہایت ہی سخت اور بدترین بعض دیگر سے اور گونا گوار کبار میں
 اختلاف ہے لیکن جو تفصیل اوںکی بموجب تحقیق اکثر علماء دین متین کے
 معلوم ہوئی ہے بیان اوسکا یہ ہے شرک کرنا خون ناحق کرنا نیت اصرار گناہ
 پر رکھنا زنا کرنا مرد یا عورت پاکہ امن کو قتل کرنا کی لگانا لو اہلک کرنا غلام کرنا
 ترک جہاد باوجود قدرت اور غلبہ کفار کے کرنا مقابلہ کفار سے جہاد میں بھاگنا
 جادو کرنا تصدیق نجومی یا کاہن کی کرنا کسی شخص کا مال ظلماً غصب کرنا کسی یتیم کا
 مال ناحق کھانا مان باپ کو ناحق سچ دینا اور نافرمانی اوںکی کرنا یعنی لشہر طیکہ
 خوف مصیبت خالق باعث اوسکا نہ و حرم محترم میں کج روی کرنا کوسا سٹے کر دینا
 صدو گناہ صغیرہ بھی حکیم کبیرہ ہوا کرتا ہے سو کھانا چوری کرنا شراب پینا جو کھانا
 گوشت مردار یا سور کا گوشت کھانا جھوٹ گواہی دینا سچی گواہی کو بے عذر
 چھپانا رمضان کا روزہ بلا عذر نہ رکھنا زکوٰۃ مال مذنی یا صحابہ آن حضرت کو گالی دینا
 یا اوںکی شان میں کوئی نالائق بات کہنا رشوت لینا بادشاہ یا حاکم کے روبرو
 چغلی کھانا کسی جاہل یا خیر کو آگ سے جلانا کیونکہ یہ سب مخصوص اللہ جل شانہ ہی کے
 ساتھ ہے ظلم کرنا اہل علم و حفاظ قرآن کی اہانت کرنا بیعت اور وزن میں خیانت
 کرنا نماز کا وقت سے تقسیم و تاخیر کر کے پڑھنا مسلمانوں سے ناحق لڑنا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چھوٹا باندھنا رسول اور تکرار اور شہوتوں کو
 بند کرنا یا دل سے انکار کرنا یا تشہیک ساتھ ادب کے کرنا ضروریات دین سے
 انکار کرنا صوم و صلوة بیچ و رکوع کو ترک کرنا بیچ اور زوجہ میں مناسبت دلوانا
 فحشیت کرنا استراحت کرنا قراچی کرنا زمین میں بیچ مال اور دین کے فنا و بیکار
 صغابہ پر اصرار کرنا گناہوں کی مدد کرنا یا ادنیٰ طرف رغبت دلانا مگر آپ کے ساتھ
 گانا و برد آدیوں کے مہم میں ستر کھولنا اور اسے واجب میں بخل کرنا
 خود اپنے نفس کو قتل کرنا یا کسی عضو کو اعضا اپنے سے کاٹنا یا غیر کے
 قتل کرنے کے گناہ سے بھی زیادہ ہی پیشاب یا سنی سے پاکی کرنا نقد و
 کے ساتھ دنیا پونچنا نقد و کو جھٹلانا اپنے امیر سے عہد شکنی کرنا سنہوں میں
 طعن کرنا اندازہ کبیر پانچے نیچے رکھنا گمراہی کیطرت بلانا طریقہ بد کے کھانے
 کی طرف توجہ کرنا کسی سچیدار یا تیز خیر کے ساتھ مسلمان بھائی کیطرت اشارہ
 کرنا خود جاننا اپنی خواہ کسی دوسرے مسلمان کی دائرہ میں ملنا یا ناخوشی محسن
 کی کرنا جاسوسی کرنا زور کے ساتھ کیلنا اور اندھ بننے مرام کیل نہیں اونچا
 کیلنا مسلمان کو کافر کا لقب کرنا یا مسیون کے درخیاں تقسیم نوبت وغیرہ
 میں عدل نہ کرنا جلتی لگانا حاکمہ کے ساتھ صحبت کرنا گرافتی غلہ سے خوش
 پہننا جانور کے ساتھ فعل شلیح کرنا عالم کا اپنے علم پر عمل نہ کرنا صحبت و نیا کرنا
 کسی امر کی طرف مشورت نہ کرنا گھر میں کیسے جھانکنا یا بغیر اذن داخل ہونا
 دیوتی و قمر سانی کرنا باوجود قدرت ابراہیم و نوح نبی عن انکار کا ترک کرنا
 قرآن بعد سے کہنے کے جھانکنا عورت کو بلا سبب ناخوانی اپنے شوہر کی کرنا

رحمت خدا سے ناامید ہونا اس کے عذاب سے بڑھنا بی بی کے ساتھ ظہار
کرنا زیارت اور سب کو کہتے ہیں کہ اپنی بی بی کو یاد اسکے اور عضو کو کہ تشبیہ کی جاتی
ہر کھل ساتھ اس عضو کے یاد اسکے خبر و شائع کو ساتھ اس عضو محرم کے
تشبیہ دے کہ حرام ہر دیکھنا اس کا مثلاً بی بی کو یہ بات کہے کہ تو مجھ پر حرام
ماتنہ پیٹھ یا پیٹ میری مان کے یا مانند ران مان میری کے یا پیٹھ بہن
میری کے پس اس طرح کے کہنے سے صحبت کرنا اور ساس کرنا ساتھ
بی بی کے حرام ہو جاتا ہر بیان تک کہ اس کے کفارہ کرے پس ظہار کرنا
بھی داخل کبائر ہر واقع ہو کہ یہ سلسلہ تفصیل کبائر کا چونکہ بیان کیا گیا ہے ہر وجہ
تحقیق مولانا جلال الدین دوانی وغیرہ علمای اعلام کے منجملہ افادات مولانا
محمد اسحاق مبرور اور مولانا قطب الدین خان مفتوح شرح مشکوٰۃ شریف سے
بعینہ نقل لے لیا گیا ہے بعض علما نے بیان تعداد کبائر میں اور بھی بعض
گناہوں کو ذکر فرمایا ہے غرض ذکر سلسلہ کبائر کا کتب دینیہ میں اختلاف تعداد
کے ساتھ کئی طریق پر آیا ہے لیکن جو کبائر جن علماء محققین دین کی تحقیق
و بیان سے ثابت ہوئے ہیں گریز و پرہیز واجب جاننا تو اذن سبھی سے ارباب
دین کو ضرور چاہیے اور اصل حقیقت یہ ہے کہ حدیث شریف میں اگر ایک مقام پر
بیان فرست کبائر کا بطور حصر گیا ہو تو اس وقت یہ اختلاف شمار و اعتقاد
کبائر میں درمیان علما سے دین متین کے ہرگز واقع نہوتا لیکن چونکہ بیان
کبائر کا احادیث میں برفوق تفاوت مواقع اور سوال سائلین کے جدا جدا
متفرق طور پر واقع ہوا ہے لہذا تحقیق علماء دین متین میں بھی وقوع تفاوت خلاف کافروں

بیان عتقاد ضروری ایمان مفصل کا

مسلمان کو چاہیے اول اعتقاد لاوے کہ اللہ ایک ہی خالق ہی ساز ہے
 جہاں کا نہ کوئی اور سکا شریک ہو نہ مانند سب سے بے نیاز ہی ہو نہ چیز
 قادر ہی تمام ہوا راض اور جواوٹ اور معایب سے پاک ہی اور قیاس و در را
 بہتر سے سراسر بڑا ہی ہوتا ہی ہے واسطہ آلہ سمع کے اور نہ دیکھتا ہی ہے
 واسطہ آلہ بصر کے اور کلام کرتا ہی ہے واسطہ آلہ زبان کے حق اور
 آواز اسکے کلام میں نہیں ہر ایک کام وہ بے اسباب کے کر سکتا ہی
 اور کسی معین اور مددگار کا محتاج نہیں ہوتا ہی اور ہمیشہ رہے گا کوئی
 چیز اس سے پوشیدہ نہیں جو کچھ ہوا اور ہو گا سب جانتا ہی بلکہ سب
 اس کی مشیت اور تقدیر سے ہوا ہی اور ہوتا ہی اور اعتقاد لاوے کہ کلام
 اللہ کا قدیم ہی اور اسکی ذات کے ساتھ قائم ہی مخلوق اور حادث نہیں ہی
 اور قرآن مجید کلام اللہ کا ہی نہ یہ الفاظ اور خطوط بلکہ یہ جو کچھ ہی اسکے
 کلام بے کیف پر دلالت کرتا ہی اور اعتقاد لاوے کہ سب کام سب
 برے بندوں کے اسی نے پیدا کیے ہیں البتہ بندے کا سبب ان
 افعال کے ہیں پس نیک کاموں کے کسب سے وہ راضی ہوتا ہی اور
 بد کاموں کے کسب سے وہ ناراض ہی اور اسی کسب نیک و بد اور رضا
 ناراضی کے سبب سے نیکی اور بدی کا بدلہ ملے گا اور اعتقاد لاوے کہ انبیاء
 علیہم السلام بندے خدا کے ہیں اور رسول اس کے احکام الہی بندوں کو

پہنچانے کے واسطے بھیجے گئے ہیں اور مجھے انبیاء کے حق میں اور دلیل میں
 اور پر نبوت کے پہلے بنیو کے ابوالشیر آدم علیہ السلام میں اور آخر اور خاتم کے
 سید المرسلین حبیب رب العالمین احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اعتقاد دلاوے کہ ملائکہ بندگان خدا ہیں نو سب پیدا کیے گئے ہیں نہ مرد
 ہیں نہ عورت نہ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں ہر دم یاد خداوند کبریا اور بجا اور
 احکام ملک علام میں مشغول رہا کرتے ہیں ہرگز نافرمانی نہیں کرتے گنتی
 اونکی بسوا خدا کے کیسے مواوم نہیں اون سب میں چار فرشتے بہت مقرب
 ہیں ایک حضرت جبریل جو خدا کے احکام بنیو کو پہنچاتے ہیں دوسرے
 میکائیل جو خلایق کی روزی تقسیم کرنے پر مقرر ہیں تیسرے عزرائیل
 جو موت کے وقت بندوں کی جان نکالتے ہیں چوتھے اسرافیل جو صو
 منہ میں لے خدا کے حکم کے منتظر کھڑے ہیں قیامت کے روز حقیقت
 بچھونکنے کا حکم ہوگا پھر دیر نہیں کریں گے اور اعتقاد دلاوے کہ سب کتابیں
 خدا کی جو رسولوں پر نازل ہوئیں برحق ہیں اور وہ ایک سو چار ہیں ان میں
 چار بڑی بڑی کتابیں چار رسولوں پر نازل ہوئی ہیں تو ریت حضرت
 موسیٰ پر انجیل حضرت عیسیٰ پر زبور حضرت داؤد پر اور قرآن مجید حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر باقی چھوٹی چھوٹی کتابیں اور پیغمبروں پر
 نازل ہوئی ہیں اور قرآن مجید ناسخ سب کتابوں کے احکام کا ہے اور
 اعتقاد دلاوے کہ قیامت حق ہے اور علامتین قیامت کی جو بڑی کتابوں
 میں مذکور ہیں حق ہیں چنانچہ حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ السلام کا آسمان

پر سے اترنا اور دجال اور دابة الارض اور یاجوج ماجوج کا نکلنا اور
 آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا اور اور علامات سوا اسکے ہر ایک انہیں
 سے حق ہوا اور اعتقاد لاوے کہ بعدِ شر کے سب مومن جبال باکمال
 حضرت حق کا آنکھوں سے دیکھیں گے لیکن بحیث اور بے کیف و بے
 مکان دیکھا جائیگا اور اعتقاد لاوے کہ تمام کفار اور اکثر مسلمان گنہگار
 کے لئے اول منزل عذاب کی قبر ہی ہو اور مسلمان صالح کے لئے قبر ایک
 محل ہو گا نعمت اور آرام کا لیکن منقطع قبر کا یعنی تنگ ہونا اور ویانا اور سگ
 میت کو مسلمان صالح کے لئے بھی ثابت ہو جائے گا و بانا و سکا مومن صالح کو
 مثل درجہ کے ساتھ معاف کر دے گا و شفیق کے ہو گا یعنی حسب طرح ماورِ شفیق
 مدت دراز کے بعد جب وقت اپنے بیٹے کو پاتی ہو اور پٹ جا کر بے اختیار
 اپنی آغوش شفقت میں اوسکو دباتی ہو مومن کو زمین قبر اسی قسم و بانے کی طرح
 دباے گی اور معاف کر دے گی بعد اس منقطع کے خداوند بکریم و رحیم اپنے
 فضل و کرم سے ایسی سخت کشادگی اوس میں پیدا کر دے گا کہ جہاں تک نگاہ
 اوں کی جائیگی دست و فضا ہی نظر آئیگی پہلی منزل سالم آخرت کی قبر ہو جائے گی
 سختی اور آسانی کہ بندہ سختی اوسکا ہو کر تباہی قبر ہی سے شروع ہو جائے گی
 اور اعتقاد لاوے کہ جب وقت آدمی بعد مرنے کے دفن ہوتا ہو تو وہ فرشتے
 اوسکے پاس آتے ہیں یعنی منکر و نکیر اور روح مردہ کی اوسکے بدن میں بھر
 داخل کی جاتی ہو وہ دونو فرشتے اوسوقت توحید و رسالت سے سوال
 کرتے ہیں یعنی کہتے ہیں کہ تَنْزِیْلُکَ وَاذِیْنُکَ وَاَنْتَ بَيْنَکَ اِنْ اَکْرَمَ

مسلمان ہوتا ہے تو جواب صحیح دیتا ہے اور سوقت اور سکوراحت و رحمت پہنچاتے
ہیں اور نعوذ باللہ منہا اگر کافر ہوتا ہے تو جواب با صواب نہیں دلیکتا اور سوقت
عذاب سخت اوپر کرتے ہیں اور اعتقاد دلاوے کہ قیامت کے روز سب کو
زندہ ہوں گے اور ہر شخص کے ہاتھ میں نامہ اعمال دیا جائے گا نیکوں کے
سیدھے ہاتھ میں روز بروز اور بدوں کے بائیں ہاتھ میں بیٹھے کے پیچھے
سے اور نیک اور بد کا مون کا سوال کیا جائیگا اور میزان کھڑی ہوگی
میزوں کے اعمال کے وزن کے لیے اور دوزخ کے اوپر پل صراط
قائم ہوگا بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز اور سپر سب گذریں گے
نیک بخت بجلی یا تیز گھوڑے کے مانند گذریں گے اور گنہگار لو گھڑاتے
لنگڑاتے بدقت و اشکال گذریں گے اور کفار و شرار پھیل پھیل کر دوزخ
میں گریں گے نعوذ باللہ منہا اور اعتقاد دلاوے کہ حوض کوثر حق ہے پانی اسکا
شہد سے زیادہ میٹھا اور دودھ سے زیادہ سفید ہوگا گوزے او سکے اوپر کرسیاں
کے ستاروں کی طرح بید و شمار ہوں گے ہمارے حضرت خاتم الانبیاء شفیع
روز جزا و امان تشریف رکھکر اہل جنت کو پانی پلائیں گے جو کوئی پینے کا پھر کبھی
پیا سانہوگا اور اعتقاد دلاوے کہ خداوند تعالیٰ نے بندوں کی جزا اور سزا کے
لیے بہشت اور دوزخ کو پیدا کیا ہے بہشت میں سب طرح کی نعمتیں اور آرام
موجود ہیں کھانیکو میوے اور عمدہ عمدہ اقسام لحم اور پینے کو شراب طموز و خمر
کو جو رہن اور غلمان رہنے کو چاندی سونے کے اور جواہرات کے عمدہ عمدہ
مکان اور سب نعمتوں سے بڑھکر دیدار خدا کا ہوگا جو کہ بہشت میں مسلمانوں کو

نصیب ہوگا اور دوزخ پہنچنے کے عذابوں اور تکالیف سے بھرا ہوا ہر سانچہ
 طوق زنجیریں پہنے گا آگ کے مکان نہایت بدبو اور تنگ اور اور بہت
 سے عذاب ہیں جنکے تصور سے دل و جان انسان لرزے ہیں اللہ تعالیٰ
 اذن سب عذابوں سے بچائے اور سب مسلمانوں کو ایمان کے ساتھ اٹھا
 بہشت اور دوزخ کو اور ان دونوں مکان کے پہننے والوں کو فنانہوگی اور
 اعتقاد لاوے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ شرک کرنا الیکونین بخشے گا اور سوا
 اسکے جس گناہ صغیرہ اور کبیرہ کو چاہے کتنا بخش دیگا اور جیسے چاہے گا موند
 کر لیا اور اعتقاد لاوے کہ کافر ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور مسلمان
 گنہگار یہی اتفاقی سزا کے دوزخ میں رہ کر آخر نجات پائیں گے اور بہشت
 میں جائیں گے اور پھر ہمیشہ بہشت ہی میں رہیں گے اور اعتقاد لاوے
 کہ انبیاء اور اولیاء اور صلحا قیامت کے دن گنہگار مسلمانوں کی شفاعت
 کریں گے اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل عظیم سے انکی شفاعت کو قبول فرمائیگا
 اور اعتقاد لاوے کہ افضل آدمیوں کے بعد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان ذوالنورین پھر علی مرتضیٰ رضی اللہ
 عنہم اجمعین اور خلافت ان حضرات کی اسی ترتیب سے ہو اور اعتقاد لاوے
 کہ جن جن اشخاص کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت جلی
 ہو نیکی دی ہو وہ یقیناً جلی ہیں جس طرح عشرہ مبشرہ یعنی خلفای اربعہ اور
 طلحہ اور زبیر اور عبد الرحمن بن عوف اور سعد بن ابی وقاص اور سعید بن
 زید اور ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہم یا حضرت سیدۃ النساء فاطمہ زہرا

رضی اللہ عنہما اور حضرات امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما اور اعتقاد
 لاوسے کے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب بادی اور مستدی ہیں
 او انکی محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہو اور انکی عداوت انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عداوت اعادۃ اللہ تعالیٰ منہا اور اعتقاد لاوسے
 کہ کرامات اولیاء کی حق ہیں اور یہ ایسے ہیں جس طرح بنی سے مجرے بلکہ
 کرامت ہر ولی کی درحقیقت معجزہ ہو واسطے اوس بنی کے جسکی امت میں
 یہ ولی صاحب کرامت داخل و شامل ہو کس واسطے کہ اولیاء پیر و انبیاء
 کے ہیں پس جو کرامت جس ولی سے ظاہر ہوتی ہو فیض اتباع بنی ہی کے
 سبب سے ظاہر ہوتی ہو کرامت ہو یا معجزہ مراد دونوں سے امر خارق عادت
 ہو یعنی جو امر کہ خلاف اسباب و عادات اور انتظام مقرر جہان کے خواہش
 و استدعای بنی یا ولی کے سبب سے ظاہر ہو اور عقل او سکے وقوع میں
 عاجز و حیران ہے پس وہی امر خارق عادت جسوقت ظاہر ہوتا ہو بنی
 سے معجزہ کہلاتا ہو اور جسوقت ظاہر ہوتا ہو ولی سے اطلاق کرامت کا
 او پیر آتا ہو غرض ایسے امور خارق عادت کے ظہور میں اولیاء بھی انبیاء
 علیہم السلام کے ساتھ شریک طفیلی ان کے ہیں مگر کوئی ولی بنی کے درجہ
 کو نہیں پہنچتا ہر مسلمان پر لازم ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اہل
 بیت اطہار اور ازواج مطہرات اور اصحاب کبار کے ساتھ محبت اور
 اعتقاد نیک رکھے اور تمام امت میں او کو بہتر اور افضل جانے اور نہایت
 تعظیم او انکی کرے جب کسی کا نام اون میں سے منے تو رضی اللہ عنہ کے

قرآن شریف میں اور سب حضرات کی بڑی تعریف ہو اور انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی خوبیاں اور انکی نہایت ہی بیان فرمائی ہیں یہاں
اور انکا بہت سی ہر اور دشمنوں کا وہ بھی سب حضرات سے ملے حسب مدارج حسن
اعتقاد و مکنا ضرور چاہیے غرض ہر فرد و پندار کو لازم ہو کہ ان تمام مقتدا
مذکورہ بالا کی تحمیل اور مرتبہ ایمان کی تکمیل کے بعد: و منوناز وغیرہ
احکام دین میں سے کسے مسائل کو سیکھے اور ادا کرے طاعات اور
احتساب از معاصی و سلیکات میں بدل و جان کو شان رہے علی الخدوس
الترام اور محافظت نماز سے بچکانہ کو جلا عبادات کا راسے ضروری پر
اہم اور مقدم تر جانے کو واسطے کہ ۵ روز محشر کہ جاگندہ از بودہ

۱۴ ولین پریش از نماز بودہ

بیان باقی تمام شعبہ ہائے ایمان کا

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم الا یمان یمن و سبعون شوبہ فاضلما قول لا الہ الا اللہ و انما لا الہ الا
الافنی عن الطریق والحقا شعبۃ من الایمان متفق علیہ روایت ہو ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے کہ کنا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایمان
کی بہت سی شاخیں ہیں یعنی ستر سے بھی زیادہ افضل اول سب شاخیں
کنا لا الہ الا اللہ کا ہو اور اعتقاد کرنا اسپر اور کتر اون میں سے دور کرنا
کی چیز کا ہو راہ سے اور چھا کرنی صدور گناہ سے بڑی شاخ ہو ایمان
کی محقق نہ ہے کہ ایمان مثل ایک درخت عظیم کے ہو جس درخت کی واسطے

بہت سی شاخیں ہیں اور جس طرح درخت کی شاخیں دو قسم میں ہوا کرتی ہیں
 ایک وہ شاخیں ہیں کہ سترنہ درخت سے بہت بڑی بڑی نکل کر اڑھرا دھڑ
 پھیلتی ہیں ہر ایک انہیں سے بہت بڑی اور مضبوط بجائے ایک درخت
 متوسط یا درخت خرؤ کے بمقابلہ درخت عظیم کلان کہ ہوا کرتی ہو اور تمام
 درخت گویا انہیں شاخنامی کلان سے مراد ہوتا ہے قسم دوم شاخنامے
 خرؤ یعنی وہ شاخیں کہ ان شاخنامی کلان سے پیدا ہوتی ہیں لیکن چونکہ
 کہ جب شاخیں خرؤ کلان اوس سے نکلتی ہیں وہ بھی دراصل ایک شاخ ہی
 ہوتی ہے کہ اول زمین سے نکلتے ہی پھر وہ شاخ موٹی اور استوار ہو کر ایک
 ستون عظیم کی صورت بنی یا کرتی ہے پس اول شاخ ایمان جسکو تنہ درخت
 ایمان کہنا چاہیے توحید ہے پھر اس شاخ سے جو بہت بڑی بڑی اصل
 شاخیں پیدا ہوتی ہیں وہ شاخنامی کلان عقائد تفصیلی مذکورہ بالا ہیں
 بعد ان شاخ نامے کلان کے اور بہت سی شاخیں بڑی چھوٹی متفاوت
 مرتبوں کی ہیں یہاں تک کہ اصغر ترین شاخنامی درخت ایمان کیا ہے
 دور کرنا غار و سنگ و غیرہ چیز نامے ایذا رسان کا راہ سے غرض ایمان
 حادی ہے واسطے جملہ اقسام نکوئی کے یہاں تک کہ ادنیٰ ادنیٰ نکوئیوں
 کو بھی شعیب ایمان سے سمجھنا چاہیے پس کیا حقیقت و حسن و خوبی دین
 متین حضرت سید المرسلین کو اس جگہ سے دریافت کرنا لازم ہے سبحان اللہ
 و بحمدہ حسن دین متین کی ابتدا اور اول بسم اللہ کیا ہے پہچانتا اپنے خالق
 و مالک کا ساتھ جملہ خوبیوں اور صفات کمالات کے اور برے جاننا او

جملہ عیوب و نقصانات سے اور ملحوظ رکھنا غایت محبت و اعتقاد و انقیاد کا
 ساتھ اس کے اور انتہا اور تمہد مانگیر اس کے واسطے کیا ہر لازم کچھ نا اذنی اولیٰ
 نیکیوں کا یہاں تک کہ رستوں سے کانٹے یا پتھر وغیرہ اشیاء کی تکلیف نہ
 خلق کا دور کرنا بھی شعب ایمان سے شمار کیا گیا ہے۔ ایسے دین متین کی
 حقیقت اور تکمال خوبی میں کس عاقل کو محل بحث و کلام ہو سکتا ہے اگر باوجود
 ایسی بدیہی خوبیوں کے بھی منکرین اسکی حقیقت کی شناخت نہ محروم اور
 معذرت رہیں اور مجراؤں کو کہیں نہ اس قطعہ و ستاد کو اور نہ کو تہ نظرون کے حساب
 خیال کرنا چاہیے قطعہ گزین برزخ پر چشم و شہرہ متاثر نہ ہوں گے نہ ہر شہرہ خیال کو بہتر
 نہ آفتاب سیادہ ہر گاہ معلوم کیا کہ ایسا کہ واسطے جہت سے شعبہ میں اور بڑے بڑے
 شعبہ جو ایمان کے ہیں یعنی عقائد حقہ ضروریہ اور انکی تفصیل کو بھی بیان سابق
 سے معلوم کیا تو اب شعبہ ہائے متوسط و صغیر و اصغر کی تفصیل کو بھی موجب
 کتب احادیث کے ہن لینا چاہیے واضح ہو کہ باقی شعبہ ایمان اور کوارثا
 فیض بنیاد حضرت خیر المباد علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ ہیں کمال درجے کی
 محبت ساتھ خدا سے جل و علی اور رسول مقبولؐ کے حاصل کرنا اور غایت
 تعظیم ساتھ آنحضرتؐ کے بعد تعظیم جناب اقدس الہی کے ملحوظ رکھنا اور اکثر
 اوقات درود حضرت پر بھیجنا علی الخصوص اس وقت کہ ذکر نام پاک آنحضرت
 کا آجائے اور عمل کرنا حضرت کے طریق پر اور رواج دینا اور اس طریق ایتق کا
 محبت ساتھ خدا اور رسول کے ایسی چاہیے کہ تمام جہان کی محبت سے محبت
 خدا و رسول کی غالب رہے اور خاکس کرنا جملہ اعمال و افعال کا واسطے خدا

یعنی سوار خدا سے خدا کے اور کچھ متصور ان اعمال و افعال سے نہوا اور نہ
خوف کرنا اسے اور کبھی نہایت امید رکھنا خدا سے یعنی جامعہ خطیبات صغیر و
و کبیرہ میں عذاب خداوند سے ڈرنا ہی اور اعمال صالح میں اوس سے امید
فصل رکھنے یا قطع نظر اعمال صالح اور افعال ظالم کے اوس کے قہر سے ہر وقت
ڈرنا رہے اور اوسکی رحمت سے ہر دم امید رکھے اور توبہ کرنا گناہوں سے
توبہ کرنا گناہ سے بجز وعدہ و گناہ کے فرض ہو اور شکر کرنا نعمت خدا پر یعنی
ہر ایک نعمت پر شکر بجالانا بھی ضرور بلکہ ازجملہ اہم امور سمجھنا چاہیے پس اگر اللہ
جلشانہ نے اولاد عنایت کی تو عقیقہ کرے اور نعمت نکاح عنایت ہووے
تو ولیہ کرے اگر حتم قرآن کرے تو اوسکی خوشی کرے اگر مال و دولت پائے
تو زکوٰۃ اور صدقہ الفطر اور قربانی وغیرہ دیکر اوسکا شکر بجالائے اور محتاج
غریبوں اور یتیموں کو دے اور یتیموں اور اوسکینوں کی بھی خبر لے اور
وفا کرنا عہدوں اور پیمانوں کا اور صبر کرنا مصیبتوں پر اور شفقت کرنا ظالمین
پر اور صبر کرنا مصیبتوں سے یعنی باز رہنا اوسے راضی نہ ہونا تقدیر پر توکل کرنا
خدا پر شفقت کرنی چھوٹوں پر تعظیم کرنی بڑوں کی اور تواضع کرنا اور چھوڑنا کبر کا
اور عجب کا اور حسد کا اور کینہ کا اور غضب کا کہنا کلمہ توحید کا اور پڑھنا
قرآن شریف کا اور سیکھنا اور سکھانا علم کا اور دعا مانگنی خدا سے اور ذکر خدا
کرنا اور استغفار گناہوں سے کرنا اور بچنا بیوہ امور سے اور لغویات سے
پاک کرنا اپنے تئیں نجاسات ظاہری و باطنی سے پڑھنا نماز کا فرض ہو یا
ٹھکانا شکر کا دنیا صدقہ کا فرض نہ ہوا نفل آزاد کرنا بردوں کا سخاوت کرنا

کھلانا اور تھانی کرنا اور روزہ رکھنا فرض ہو یا نقل اور استحکام کرنا اور
 شب قدر کو تلاش کرنا اور حج کرنا اور عمرہ کرنا اور طواف کرنا اور ہجرت کرنا مارچ
 سے بلکہ مطلق اوس ملک سے جہاں کہیں رول فتنہ و فحور اور بدعات کا
 اور بچانا اپنے دین کو بڑی باتوں سے ادا کرنا خدا کی نذر و نوا کا اور کھانا
 اور بچنا حرام سے بسبب نوح کے خبر گیری کرنا حقوق اہل و عیال کی
 قرآن برداری کرنا مان باپ کی اور سلوک کرنا ساتھ اہل و عیال کے خدمت مالی
 و بدنی دونوں سے قربت کرنا اولاد کا سلوک کرنا ساتھ قرابت داروں کے
 فرمان برداری کرنی آقا کی اور سرور اسلام کی بشیر و نیکو غلامت شریع
 نیکے نرمی کرنا ساتھ خدام اور لوٹدی غلام کے انصاف کرنا حالت حکومت
 میں اور متابعت کرنی جماعت کی قتل کرنا باغیوں اور مردودوں کا مدد کرنا نیکو
 امر کرنا ساتھ نیکو کے منع کرنا بڑی چیز سے قائم کرنا حدوں کا چہا و کرنا کفار و
 اہل حرب سے اور مبتدعین سے ساتھ ہتھیار اور زبان کے حق تلفی
 کرنا سرحد اسلام کا دشمنوں سے ادا کرنا امانت کرنا اور دنیا پانچویں سے کا
 غنیمت سے ادا کرنا قرض کا موافق وعدہ کے ادا کرنا حق ہمسایہ کا۔
 حسن معاملت کرنا ساتھ لوگوں کے کمانا اور حاصل کرنا مال کا وجہ حلال
 خرچ کرنا مال کا اچھی جگہ ترک کرنا اسراف کا ایسی عیاسیت کرنا سلام کرنا جو
 سلام دینا چھینکنے والے کو یہ حکم اللہ کے ساتھ جواب دینا آخر از کرنا
 لہو و لعب سے اور نذرانہ بندگان خدا کا دور کرنا موزیات کا راہ سے
 یہ تفصیل شعبہ ہائے ایمان کی کتاب منظر الحق سے نقل کی گئی

صاحب نظام الحق نے کتاب نقایہ صفت سیوطی سے گویا تفصیل اجمالی
 کر کے اسکو نقل کیا ہے نقایہ میں اور بھی زیادہ تر تفصیل اسکی مذکور ہے غرض
 ایمان کامل حاصل کرنا اور مومن کامل بننا گویا عبارت ہر تحصیل مرتبہ جامعیت
 جملہ صفات اور بریت جملہ عیوب و نقصانات سے بقدر طاقت و ایقت شہری
 کے اسید واسطے مظہر کامل ذات و صفات حضرت خالق کائنات سوامیوں
 کامل کے اور کوئی نہیں ہے الحق جو تفصیل شعبہ ہائے دین متین کی بیان کی گئی
 اس میں چند اعمال خاصہ مثل حج و عمرہ و تلاش شب قدر وغیرہ البتہ ایسے ہیں
 جنکے حسن و خوبی پر منکرین دین کو اطلاع نہیں ہے باقی اور تمام اقسام شعبہ
 دین متین کے کمال خوبی میں کس منکر کو گنجائش بحث و کلام ہے، حق تو یہ ہے
 کہ تمام شعبہ ہائے دین متین ایسے حصہ و احصائی کامل کے ساتھ ملحوظ کیے
 گئے ہیں کہ کوئی منکر غیر مکار یہ بات نہیں کہہ سکتا کہ دین اسلام جامع جملہ اقسام
 صفات و کمالات لازمہ ضروریہ نہیں ہے سوال اس سے پہلے تو کمال است
 اعمال و افعال خاصہ دین متین کو بہت زور شور سے بیان کیا تھا اور کہا تھا
 کہ اعمال دین کچھ مجاہدات سخت نہیں ہیں اب بیان شعبہ ہائے دین متین
 اس درجہ کثرت اعمال و اشغال اور دقت و اشکال ظاہر ہوئے ہیں دو نو
 بیان آپس میں متعارض ہیں جواب دین کے واسطے درجات اور مراتب
 ہیں اور مرتبہ کامل دین کا یہی ہے جو ذکر کیا گیا باقی اور مراتب مراتب ناقصہ اور
 تحت اس مرتبہ کے ہیں چنانچہ تصریح اس امر کی بیان سندرجہ بالا میں تجوی
 کی گئی ہے اور کمال سہولت اعمال و افعال دین متین کی جو سابق مذکور ہوئی

وہ کمال سولت صرف مرتبہ اخون جامع کی جو کہ لائق مرتبہ فردی واسطے
تمام حوام کے ہر مذکور ہوئی پس قارئین ان دونوں بیان میں ہرگز نہیں
ہر بیان اخلاص کا ہر گاہ معلوم کیا کہ دین اسلام جامع ہر واسطے
تمام نیکیوں کے قہر اس بات کو بھی معلوم کرنا چاہیے کہ خبر انہیں اور شہر
اتم واسطے تمام اقسام کو یوں کے اس دین متین میں اخلاص اور قہر
اللہ تعالیٰ تفسیر لہ الدین والیہ ما قال اللہ الدین اخلاص والیہ ما قال
وما امر والا یعبدا اللہ متعسین کہ الدین اخلاص کے معنی یہ ہیں کہ جو کام
کرے صرف خدا ہی کے رضا کے واسطے کرے سوا اتباع امر اور طاعت
مرصیات حضرت خالق کائنات کے اور کچھ مقصود اس سے نہیں پس
اس صحت میں اگر کتب معیشت دنیوی اور دین داری و خیریت گذارتی رہنے
اہل و عیال کی صرف بنظر اتباع حکم خداوندی و علی سبب الایکاتوا دین بھی
اجر عظیم خداوندی حقیقی کی طرف سے پائیگا اور اگر رسوم و صلوات اور حج و زکوٰۃ
عبادات خاصہ کو بدون غرض رضاے خداوندی و علی کے ادا کرے گا
یعنی سوا رضاے خدا کے کوئی دوسرا مقصود اپنے لین بھریگا تو اس میں
توان عبادات خاصہ سے بھی کچھ ہمارا فائدہ نہ اور عبادات پس تقسیم اعمال کی
باعتبار اخلاص اور عدم اخلاص کے تین قسم ہیں ایک وہ کہ خالصتہ رضاے
خدا ہی اور اس سے مقصود ہو دوسرے وہ کہ رضاے خدا مقصود نہ ہو بلکہ
رضاے خدا کے اور کچھ مقصود ہو تیسرے وہ کہ رضاے خدا اور دوسرا
کوئی مقصود مخلوط ہو یہ وہ طرح کے مقصود ایک عمل میں مخلوط ہوں اور

یہ قسم منقسم ہو دو قسم پر قسم اول یہ کہ مقصود اول وبالذات رضا خدا ہو اور
دوسرا جو کچھ مقصود ہو بالذات لایع اور ضمنی ہو قسم دوم بعکس اسکے یعنی یہ کہ
رضا خدا تبعاً اور ضمناً مقصود ہو اور مقصود اول وبالذات سوا رضا
خدا کے اور ہی کچھ ہو ہر گاہ ان سب اقسام کو معلوم کیا تو جاننا چاہیے کہ
طریق لازم اور مختص خاص تو واسطے پیر وان دین اسلام اور متبعان سنت
سنیہ آن حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قسم اول ہی ہے یعنی ہر بندہ
مومن کو لازم ہے کہ جو کام کرے مقصود اوس سے سوا رضا خدا کے اور
کچھ نہ رکھے لیکن اس طرح التزام اخلاص منصب خاص ہے مقربان ذمی اختصاص
کا سوا مقربان خاص کے اور کوئی شخص برتاؤ اخلاص حجاب اعمال و افعال میں
نہین کر سکتا بلکہ عوام مردم کو تو برتاؤ اخلاص کا عبادات خاص میں بھی رہتا
غنیہ و دشوار ہوتا ہے مگر جاننا چاہیے کہ عبادات خاصہ میں دوسرے مقصود
کے خلط ہونے سے شرک جلی لازم آتا ہے پس عبادات خاصہ میں سوا تعظیم
و اتباع امر خدا کے اور اغراض نفسانی کا مخلوط ہونا نہایت بد ہے حجاب
عوام اہل اسلام کو گریز و پرہیز اوس سے ضرور چاہیے رہے اور تمام افعال
و اعمال و افعال اقتضا ہے وینداری تو یہ ہے کہ اور تمام اعمال و افعال دینی
و دنیوی میں بھی اتباع مرضیات خدا ہی کو قبلہ توجہ گردانے اور اگر اس طرح
کی اخلاص نیت ممکن نہ ہو اور اور مطالب ہو اے نفسانی بھی اگر ساتھ اسکے
مختلط ہونا چاہیے تو اوس صورت میں لازمہ ایمانداری یہ ہے کہ اتباع مرضیات
خداوند کو اصل مراد اور مقصود بالذات گردانے اور باقی اغراض کو ضمنی و تابع

اوس مقصد اصلی کا جائزے رہی صورت عکس اسکی یعنی یہ کہ اصل مقصد و
 تو یہ اسے نفس ہوا اور طلبِ رضا کے خدا بھی بالیقین اس کے ساتھ ہو گا
 یہ صورت بھی ایک نوعِ اقتضا سے صنعتِ ایمان ہی سہی لیکن جس ایمان
 اور قوتِ اسلام کے تو یہ صورت بالکل خلافِ حق اور سرگاہ یہ صورت بھی
 خلافِ حسنِ ایمان ٹھہری تو صورتِ عکسِ مسموم اول یعنی یہ کہ سراسر نفس
 کے طلبِ مرضیات خدا کو اصل لگا کر بھی نہ ہو اس صورت میں تو گویا جادو
 دینِ ستین سے سراسر سخیِ انحرافِ حق حاصل نہ ہو بہت اہل اسلام میں شرط
 اعظم اور مقصدِ اتم واسطے جملہ اعمال و افعال کے اخلاص ہی جو تحصیلِ تکمیل
 مرتبہِ اخلاص کے واسطے ہر دیندار کو جہان تک ممکن ہو سکے کوشش کرنا
 چاہیے اور اصلِ نسیابت اپنی اخلاص میں ہی کو سمجھنا چاہیے بعد اتمام
 تمیز کے فضیلتِ اخلاص اور کیفیتِ اخلاص کو بھی دریافت کرنا چاہیے

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ليقول الله تعالى الاخلاص من
 اسرارہی استودعہ قلب من حبیب من عبادی وقال علی کرم اللہ وجہہ

لا تہتموا القلبہ العمل واستموا لقبول فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعاذ بن جیل
 اخلاص العمل منہ الغلیل قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما من

عبد یخلص لہ العمل اربعین یوما الا ظهرت یتابع الحکمۃ من قلبہ علی لسانہ قال

سہل رحمۃ اللہ علیہ الاخلاص ان کیوں سکون العبد وحرکاتہ لہد قنایے خاصہ
 وقال ابراہیم ادہم رحمۃ اللہ علیہ الاخلاص صدق النیت مع اللہ قنایے خاصہ
 ان تمام احادیث و اقوال کا یہ جو کہ اخلاص ایک بہت بڑا سرورِ اسرار الہی

جو سیر کیا جاتا ہے خداوند تعالیٰ کی طرف سے اس شخص کے دل کو جو
 خداوند تعالیٰ دوست رکھتا ہے اس واسطے حصول مرتبہ اخلاص کے واسطے
 بہت فکر و کوشش کرنا چاہیے بلکہ قلت و کثرت عمل کے واسطے فکر و تردد
 چند ان ضرور نہیں ہے چاہیے کہ جو کچھ سوچ و تردد کیا جائے تحصیل تکمیل مرتبہ اخلاص
 کے واسطے کیا جائے کہ قبول عمل موقوف اور پراخلاص ہی کے ہوتا ہے اور
 بہت بڑا فائدہ اخلاص کا از روئے حدیث شریف کے یہ ہے کہ اگر چالیس دن
 کوئی بندہ مومن جملہ اعمال و افعال اخلاص کو ملحوظ رکھے تو نہرین حکمت کی
 اس کے دل سے خود بخود جوش کر کے زبان کی طرف آتی ہیں اور جاری
 ہو جاتی ہیں حضرت سہل رحمۃ اللہ علیہ نے معنی اخلاص کے یہ بیان کیے
 کہ جملہ حرکات و سکنات بندہ کے خاصۃً خدا ہی کے واسطے ہوں اور
 حضرت ابراہیم ادم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ الا اخلاص صدق الیبتہ مع
 اللہ الحاصل صدق نیت اور خلوص دل کے ساتھ جو عمل سرزد ہوتا ہے
 البتہ وہ ایمان کو قوت دیتا ہے لہذا مومن کامل وہی ہیں جنہوں نے نفس
 اور دل اور روح تینوں کو آمادہ اور گردیدہ کیا ہے اللہ پاک کی وحدانیت پر
 اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر اور شجرہ اس گرویدگی کا
 بیشک متابعت ہی ہے یعنی فرمانبرداری کی نفس کی فرمانبرداری یہ ہے کہ باد
 رہے اون چیزوں سے جنکو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے ڈرایا ہے اور دل کی فرمانبرداری یہ ہے کہ تصدیق
 کرے جمیع احکام شرعی کی قولاً و فعلاً یعنی جو کچھ امر و نہی ہو وہ مین سر مو تجاوہ کرے

اور صریح کی قرآن برداری :- ہر کہ عبودیت کا نرا اور ٹھکانے یعنی بندگی میں مستقیم
 ہو کر خدا عبودیت حقیقی کے سیکو فیت اور بدوہوم سمجھ کر محدود اراکشی ہو جائے دوم
 عبودیت سے مقام صدق حاصل ہوتا ہے وہ مقام بہت بڑے بڑے کا ہے جس کا
 حاصل ہوتا ہے سر تو خید اور ہر شکست ہو جاتا ہے بیان جان لینا چاہیے کہ عبادت
 اور عبودیت میں فرق یہی ہے کہ عبادت عبارت ہے ایسی بندگی سے جو کہ اوہانہ
 مقبری کے ساتھ مشروط ہے جیسے ادا سے نماز اور وظائف و اشغال وغیرہ اور
 عبودیت عبارت ہے ہمیشہ حق سبحانہ کی طاعت کو نکالتے رہنے سے اس کے
 لیے کوئی وقت خاص معین نہیں کوئی لمحہ اور لحظہ اس سے غافل ہونا چاہیے
بیان ستر ایمان کا خداوند جان و جان کو بزرگ و برتر تمام عالم پر
 جاتا اور بمقابلہ ذات خداوند کائنات کے اور کسی چیز کی ہستی اور حقیقت کو
 نہ ماننا اصل سر ایمان ہے اور شہرہ اسکا شرم کرنا ہے خداوند تعالیٰ سے لینے
 بر خلاف رقبات خدا کسی کام میں قدم اسکا نہ اٹھائے اور عظمت اور بزرگی
 خداوند جل و علے سے ہر وقت شرم کرنا ہے اسیواسطے آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسحیا ر شعبۂ من الایمان جب ایمان اس درجے کو
 پہنچتا ہے تو مشاہدہ حق کی استعداد حاصل ہوتی ہے اور جب مشاہدہ شکیک
 صورت پکڑتا ہے تو تعظیم حضرت حق درست ادا ہوتی ہے اور باطن میں ہمیشہ
 ساقی ہے پس ظاہر حال بھی تعیت باطن سے نہایت درست ہو جاتا ہے اور
 نقش خیالات باطن کے منقولے لکھن ہو جاتا ہے پس جبکہ کمال عنقا حق مشاہدہ ہوتی ہے
 کیسے طرح طبع کو نہیں تھی و جبکہ کمال عنقا حق مشاہدہ ہوتی ہے تو یہ حضرت حق اور کائنات

دل سے بالکل اونٹ نہ جاتا ہر اور جبکہ کمال لطیف حق مشاہدہ ہوتا ہر توحق
 کے ساتھ ایسا اللہ اسکو ہوتا ہر کہ غیر حق کی محبت بیکارگی منقطع ہو جاتی
 ہر اور جبکہ کمال فضل حق مشاہدہ ہوتا ہر تو رویت احوال و افعال اس سے
 ساقط ہو جاتی ہر اور جبکہ کمال کرم حضرت حق مشاہدہ ہوتا ہر تو حق تعالیٰ
 کی طرف سے اسکو ایسا انبساط حاصل ہوتا ہر کہ تمامی خلق اللہ کو اسکی طرف
 حاجت ہوتی ہر اور جبکہ کمال قہر حق مشاہدہ ہوتا ہر تو سب رہے اور تدبیر
 اس سے ساقط ہو جاتی ہر اور جبکہ بے غلٹی افعال حق کی مشاہدہ ہوتی ہر
 تو اپنے کسی فعل پر اسکو اختیار باقی نہیں رہتا بہر حال جب یہ صفات حق کو
 مشاہدہ کرے گا انکی جلالت اور ہیبت سے قطعاً اسکو آرام اور قرار باقی
 نہیں رہیگا غرض ایمان بہت بڑی دولت ہر خدا کی طرف سے واسطے
 بندوں کے جبکہ فوائد بیدار و تائب سید کا بیان نہیں ہو سکتا رہا مجر و اقرا
 لسان پس وہ ایمان تقلیدی ہر نہ حقیقت ایمان الحق نہ تاگردی
 تو مسلمان از درون ہر کے توانی شد مسلمان از برون ہر صرف زبان سے
 لا الہ الا اللہ کہنا اجرا سے احکام شرعی کے واسطے ہر کیونکہ دل کا حال سوا
 اللہ تعالیٰ کے اور کسی پر شکست نہیں ہوتا پس جب تک علانیہ اقرار
 نہ کر گیا اسلام میں محسوب ہو کر مستحق وراثت اور توجب حقوق و حدود و جہا
 کا نہ ٹھہرے گا اسی گرویدگی اور اقرار ظاہر کا نام اسلام ہر لیکن اسلام ظاہر
 دنیا سے تعلق رکھتا ہر بعد مرنے کے باقی نہیں رہتا اور ایمان بعد موت
 کے بھی باقی رہیگا بمنہون آئہ کریمہ ما عندکم فخذوا ما عند اللہ باق ہر جو کچھ

تو دیکھتا رہے عرض فرمادی سے بچ کر آکر ہوتے والا ہو اور جو کچھ نزدیک خدا
 کہے ہو وہ ہمیشہ باقی رہے پس اصل ایمان و اسلام یہ ہے کہ دل سے عمل مان
 ہو بعد اسکے زبان کو بھی دل کے موافق کرے اور پھر اعلیٰ عزت و فرمانبرداری
 میں کر مضبوط پائے اور خیر و صلاح کی جستجو کرے اور کسی عمل میں سوا اعلیٰ
 و رضا جوئی حضرت حق کے اور کسی بات سے سروکار اور غرض نہ رکھے

بیانِ اذن امور ضروری کا کہ سلوک صراطِ مستقیم
 اور طریقِ قومِ شریعت و طریقت کے واسطے

اوپن سے چارہ نہیں ہو

اور غریب واسطے ہم کو نچا بنے صلاحیت اور حصول سعادت اور طہارت کرنے
 راہ طریقت کے سعادت ان پانچ امر کی ضرورت ہے اول توبہ و استغفار
 دوم استقامت سوم پیر طریقت چارم مجاہدہ پنجم توفیق اول توبہ و استغفار
 استغفار کے معنی طلبِ آمرزش اور توبہ کے معنی ارتکابِ معصیت سے
 باز آنے کے ہیں یعنی جس کام کا کرنا حکمِ خداوندِ مہول منوع ہو اس سے پشیمان
 ہو کر باز رہے چونکہ بجا آمدی شرائط خدمتِ ہدایت شوارہ اور بندہ کیسی ہی طبع
 کیونہ شواہد اسے حقوق مالکِ حقیقی میں ہر دم قاصر و غلط وار ہو لہذا ہر ایک
 بندہ مومن کے واسطے خواہ وہ زمرہ فجار سے ہو خواہ گروہ ابرار سے ہو
 والزام توبہ و استغفار ضروری ہے اور حقیقت میں توبہ عبارت ہو پھر جانے

صفاتِ رفویہ سے اور مستقیم رہنا عہد پر ضروریات سے واسطے تو بہ کے
جاتا چاہیے کیونکہ تو بہ کے معصیت کا مرکب ہونا سخت تر اور زیادہ تر
لفضانِ پونچھانے والا ہے اسلئے کہ گناہِ بزرگِ مرض کے ہی اور نیکس مرض سے
بیماری سے آرام پا کر کثیر بیمار ہونا نہایت بد اور بلا ہے اشد ہوتا ہے تاکہ تو بہ
قرآن شریف میں جا بجا آئی ہے حضرت حق سبحانہ نے پچیس سو تون میں سو
قرآنی سے تحریریں تو بہ متواتر فرمائی ہے از انجملہ یہ آیت ومن عمل سوا او

لظیم نفسه ثم یستغفر اللہ سبحانہ اللہ غفور راحیا اور بھی از انجملہ یہ آیت ولو انهم
اؤظمو اجاؤک فاستغفرو اللہ واستغفر لہم الرسول لوجدوا اللہ توابا راحیا اور

بھی از انجملہ یہ آیت افلا یتوبون الی اللہ ویستغفرونہ واللہ غفور رحیم
منفیٰ زہے کہ چونکہ بار بار دین اسلام کا انھیں تین چیزیں پڑی ہیں جس سے
منع کیا گیا اوس سے باز رہنا اور حکم فرمایا ہے اوسکو بجالانا اور تھما لے الہی
پر صبر کرنا اور راضی رہنا پس مرتبہ بندگی و اطاعت خدا بدو ان تین
چیزوں کے حاصل نہیں ہو سکتا اور نفس کی پیروی اور تعصیت کرنا بنیادِ دُور
محرومی کی صفاتِ عالیہ سے کیونکہ ہوا اور ہوس سبب ہوتی ہیں دور ہونے
بندے کے رحمت اور عنایت خاصہ حضرت حق سے اور محبوب ہونے کی
شہود حق سے لہذا گذرے ہوئے گناہوں کے واسطے مستغفر رہنا اور
تو بہ کرنا اور بھی آگے کو غم باخبر ترکِ معاصی کا مضبوط رکھنا واجباتِ سلوک
طریقِ مرضیات حضرت رب العالمین اور لوازمِ ضروریہ دینِ شین سے قرار
دیا گیا ہے اسی واسطے فرمایا کہ اللہ جبار نے یہاں اللہ الذین آمنوا تو توبوا الی اللہ

توبہ نفعاً معنی توبہ فطوح کے توبہ صادق کے ہیں اسی اصل اسباب کو
 خوب طرح سے معلوم کر لینا چاہیے کہ مبتلا ہونا ساتھ گناہوں کے سچی بلا ہر
 اول اور سکا سختی دل اور آخر اور سکا کفر جو نفوذ بالید رہنا اور علامت اسکی سپاہ
 ہو جانا ہر دل کا اور نتیجہ اسکا یہ ہر کہ آدمی گناہ کرتے کرتے پھر گناہ سے ہرگز
 نہیں تپتا اور عطا کرنے میں اختلاف نہت نہیں پاتا اگر نسیحت کیجیے تو اسکی دلیر
 اثر نہیں کرتی معاذ اللہ من ذلک پس علاج اس مرض مہلک کا توبہ اور استغنا
 کے سوا اور کچھ نہیں آسکتا درویشان گناہ راہ روز و شب دار و نہایت
 نراستغنا نیست ہر طرف یہ ہر کہ لوگ گناہ کرنے میں عاجز نہیں مگر توبہ کرنے
 میں اکثر عاجزی اپنی ظاہر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ توبہ میں بیثبات قدم
 نہ ہونے کے تو ایسی توبہ سے کیا فائدہ گویا اول ہی سے آئندہ کو بھی گناہ کرنے
 آمادہ ہو رہے ہیں اور نہیں جانتے کہ موت کا وقت معلوم نہیں کیا عجیب
 ہر کہ رحمت حق شامل ہو بعد توبہ کرنے کے گناہ کی نوبت نہ آئے اور موت
 آجائے اور اگر خدا بخواستہ بخلاف اسکے ظہور میں آئے تو کیسی شامت ہو
 کہ اسی خیال پہل میں رہیں اور توبہ کی فرصت ہی پنائیں کہ ایک بیک
 مرجائیں فرمایا رسول خدا ﷺ اللہ علیہ وسلم نے ہلک اسو غفر
 یعنی ہلک ہوئے فرصت کو نہ غنیمت سمجھنے والے اور یا خیر کرنے والے
 امر ضروری میں غرض توبہ سے محروم اور غافل رہنا کی سطح نہیں چاہیے
 اور نہ اس بات کا خیال کرنا چاہیے کہ توبہ ہمارے ساتھ تعلق ہو اور انکا
 بار بار دعا کی کہان تک پہنچی کس واسطے کہ رحمت خداوندگار رحم الراحمین

کی بہت وسیع تر اور رحمت سے مایوس ہونا کسی وقت نہیں چاہیے۔ بعض بزرگوں نے فرمایا ہے: **بازا بازار از انجہ ہستی باز آ**۔ اگر کافر و زندقہ پرستی باز آ۔ این در کہ مادر کہ نو میدی نیست۔ صد بار اگر توبہ کی جائے تو ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ایمان کے حق میں گناہ ایسے ہیں جیسے بدن کے حق میں مضر غذائیں کہ معدے میں جمع ہو کر اخلاط کے مزاج کو بدلتی رہتی ہیں اور آدمی کو اسکی خبر نہیں ہوتی پھر ایک دفعہ مزاج بگاڑ کر آدمی بیمار پڑ جاتا ہے اور آخر کو ہلاک ہو چکی توبت پہنچتی ہے پس جبکہ دنیا سے فانی میں ہلاک کے ڈر سے ماکولات مضر کا استعمال نہ کرنا ہر حال میں ہر وقت آدمی اپنے اوپر واجب سمجھتا ہے تو ہلاکت ابدی کے ڈر سے مہلکات باطنی سے فوراً دور بھاگنے اور گریز و پرہیز کرنے کو اللہ تعالیٰ اور بھی زیادہ تر خواہ لازم فرض و حتم مجھنا چاہیے پس جس طرح کہ زہر کھانے والا اپنے فعل پریشان ہو کر فی الفور قی کر کے یا اور کسی جیلے سے زہر کا دفع ہونا چاہتا ہے تاکہ بدن میں زہر کی تاثیر نہ ہونے پائے ویسے ہی گناہگار کو توبہ کی طرف بہت جلد سبابت کرنا لازم ہے ایسا نہ کہ گناہوں کا زہر ایمان کی روح میں تاثیر کر جاوے اور پھر طبیبوں کے ہاتھ سے علاج اسکا نکلاوے اور بھی جان لینا چاہیے کہ معصیت اگرچہ مومن کو ایمان سے باہر نہیں کرتی لیکن خوف اسکا ہے کہ آہستہ آہستہ تاریکی گناہوں کی دلوں کو گھیر لے اور سفیدی نور دل کی بالکل زائل ہو جائے اور آخر کار توبت تا بکفر پہنچاے پس التزام توبہ و استغفار واسطے دور ہونے سیاہی گناہ کے جو کہ صدور معاصی سے اکثر اوقات پیدا ہوتی رہتی ہے اور

فورانیت ال کو تدریج و مبہم کموقی رہتی ہے نہایت ضرور از جملہ اہم امور ہے تاکہ
 طلبات معاصی زیادہ تر اثر دلچسپی کرنے اور جتنے پائین بچرودہ و ہت کموقی کے اور
 نفی و معدوم ہوتے رہیں بلکہ علاوہ اپنے معاصی ذات خاص کے والدین
 اور ذوی القربی اور ذوی الحقوق اور اسیار مومنین و مومنات کے واسطے
 طلب مغفرت جناب اقدس الہی سے کرتے رہنا اہم ضروریات دین اسلام
 سے ہے ہر کس واسطے کہ ادای حقوق والدین اور دیگر ذوی الحقوق کے واسطے
 خاصہ بعد میرنے اون ذوی الحقوق کے طلب مغفرت سے بڑھ کر کوئی چارہ
 و تدبیری نہیں ہے اور بہت بڑی حکمت التزام دعا سے مغفرت نفس غیر سے
 باقی مجاہد مومنین و مومنات میں یہ ہے کہ قبول دعا کے واسطے زبان پاک لینے
 غیر معاصی زیادہ تر مفید و موثر ہو اگر کسی نے جو نہ زبان ایک شخص کی گو وہ
 کیسا ہی معاصی کیوں نہ ہو دوسرے اشخاص کے حق میں فی الواقع کچھ غیر معاصی
 کے تھی لہذا حکم طلب مغفرت واسطے ایک دوسرے کے ہر ایک بندہ
 مومن کو دیا گیا اور طلب مغفرت ذوی الحقوق و مجاہد مومنین و مومنات اہم
 مطالب اور عمدہ مقاصد واسطے بندوں کے مقرر کیا گیا اسکا حاصل قسم توبہ و
 استغفار کو نہایت اہم اور مقصد عظم واسطے سلوک طریق دین اور حصول
 مرتبہ حق و یقین کے سمجھنا چاہیے آئیے کہ یہ ان التمدح التواہن واسطے
 ثبوت امرام اور مقصد عظم ہونے توبہ کے دلیل کافی ہے حدیث شریف
 التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ سے ترغیب و تحریص بندگان گنہگار
 و خطاوار کے حق میں کوئی زیادہ ہدایت اہم اور ارشاد دوانی ہے خواص کو

رتق درجات اور حصول کمالات کے باب میں جو مشہور واقع ہو اسکے واسطے
 توبہ کرنا اور اخس خواص کو دوام شہود اور حضورؐ اور بیداری اور انتفاع
 التقات ماسوا اللہ میں جو حرج و مقصور واقع ہو اس سے توبہ کرنا اور عامسین
 کو واسطے کفارہ ذنوب کے اور مغفرت معاصی کے توبہ کرنا اور چھوڑنا جمیع
 شہوات اور لذات دنیوی کا اشتہار و ریات دین سے بچنا اور طریق توبہ کا
 بزرگان دین نے یوں لکھا ہے کہ غسل کرے اور کپڑے پاک پہنے اور چارعت
 نماز پڑھتے القادر خضوع اور خشوع کے ساتھ ادا کرے پھر سر نیاز زمین پر رکھے
 ایسی جگہ میں کہ نہ اُخاوند تقالے کے اور کوئی از سکوند نہ کیٹتا ہو پس ہر طرح
 کی اصلاح و باری اور انکسار و شکباری کے ساتھ توبہ کرے اور دل کھول کر
 جتنے گناہ عمر بھر کیے ہوں ایک ایک یاد کر کے اپنے نفس کو ملامت کرے
 اور مناجات اس طرح کرے کہ اے الہی یہ بندہ مجھ کا ہوا تیرے در پر حاضر آیا ہے
 اور اپنے گناہوں کا عذر کرتا ہے صفات رحیمی و کرمی سے اپنی اسکو بخشیدے
 اور اب جو کچھ اسکے عمر سے باقی ہے اور اس بقیہ عمر میں تا بزرگ اسکو گناہوں سے
 بچا کہ غیر تیرے ہی ہاتھ میں ہے اور توبہ کی جو بخشش والا گناہوں کا یہاں یہ بھی
 جانتا چاہیے کہ گناہ دو قسم میں تقسیم ہیں ایک گناہ خالقِ دو سرے گناہ مخلوق
 اور گناہ خالق کی محبت میں قسم اول ترک ادا یعنی فراغ و اجابت کا
 مثل ترک روزہ و نماز وغیرہ کے توبہ اسکی یہ ہے کہ لازم کہ پڑھے اپنے پر قضا
 اور اسکی بقدر امکان قسم دوم ارتکاب منہیات جیسے شراب پینا سود کھانا زنا
 کرنا ناچ دیکھنا باجا منہنا اور مثل اسکے توبہ اسکی یہ ہے کہ پشیمان ہووے اپنے

افعال پر اور نرم نرم کر کے آئندہ نکرے پر ایسے گناہوں کے باقی رہی
 وہ قسم گناہ کی جو کہ ایک مخلوق سے بہ نسبت دوسری مخلوق کے بڑا گناہ
 یہ قسم اعتدال گناہ سے ہر اگرچہ اعظم ترین اقسام گناہ سے شرک ہر
 شرک کے بڑے بڑے گناہ نہیں ہو سکتا لیکن بعد شرک کے اور اکثر گناہ
 تلف حقوق مخلوق کے تلف حقوق خالق سے اشد تر ہیں کس واسطے
 کہ خداوند اکرم الاکریم بے نیاز ہر سوا شرک کے اور کیا ہی کوئی گناہ
 کیون نہواو سکے بخشے سے انکاراوس خداوند کریم غفار نے نہیں فرمایا
 بلکہ وعدہ بخشش جہاد ذنب و خطیات فرمایا ہر پس حقوق خالق میں اسخیرت کی
 اوس رحم الرحیم سے ہر طرح ہر جملات حقوق مخلوق کہ بار حقوق مخلوق کا با حقوق
 خالق سے برابر زیادہ تر ہوتا ہے اور امید عفو کی مخلوق سے ہوتی نہیں لہذا
 خیال دے حقوق مخلوق کا انسان کو حقوق خالق سے بھی زیادہ ترجیح ہے
 پس اگر گناہ مخلوق متعلق ہر ساتھ مال کے تو واجب ہر کہ حق مالی شخص فری
 کا واپس دے اور اگر مقدور ہو تو عاجزی کر کے اوس سے معاف کرے
 اور در صورت غائب ہونے اوس ذبیح کے استغاثہ اوس کے حاضر ہونے کا
 کرے یا خود تلاش اوس کی کر کے حق واجب الا کو اوس کے پاس پہنچا دے
 اور اگر مر گیا ہو تو اوس کے وارثوں کو وہ حق پہنچائے پس اگر وارث بھی نہ ہو
 تو اوس کی روح پر صدقہ کرے یا نیکی بہت کرے اور ہمیشہ درگاہ باری میں
 اس حاجت داری کرتا رہے اور در صورت مسلمان ہونے اوس ذبیح کے
 دعائے مغفرت اوس کے واسطے مانگتا رہے اور خداوند تعالیٰ سے اپنے

واسطے پناہ پائے تاکہ خداے ارحم الراحمین اپنے لطف و کرم سے مدد کی
 بعوض اس دعوے کے آخرت کی نعمتوں سے یا تخفیف عذاب آخرت سے
 خوشنود فرمائے اور عرصہ قیامت میں مدعی مذکور اپنے دعوے سے دست بردار
 ہو جائے اور اگر گناہ مخلوق متعلق ہو ساتھ نفس کے تو چاہیے کہ اس کے قصص
 کے واسطے اپنے نفس کو حاضر کرے ہاں اگر مظلوم خود خواہ اولیا اس کے
 اس گناہ کو معاف کر دین تو خیر و نہ سوا قصاص کے کوئی تدارک اس گناہ کا
 نہیں ہو سکتا پس اگر ان صورتوں میں کوئی صورت بھی ممکن نہ ہو تو چاہیے کہ
 طرف توبہ و استغفار اور طلب مغفرت اپنے اور اس مظلوم کے رجوع کرے
 اور اگر گناہ مخلوق متعلق ہو ساتھ ہتک آبرو اور دل آزاری کے جس طرح
 کینا یا دشنام دینا یا غیبت و بہتان کرنا تو چاہیے کہ جس شخص کی بُرائی کی ہو
 اس کی خدمت میں حاضر ہو کر عجز و اجاح کرے اور اس سے معاف چاہے
 اگر بہتان کیا ہو تو اپنے جھوٹے ہونے کو اوپر اور سب پر ظاہر کر دے
 پس اگر عذر و معذرت اور استغفائی جرم و خطا میں کچھ کام نہ سکے تو پھر آخرالذوا
 وہی خداوند خطا پوش عذر نبوش کی طرف رجوع لانا ہو اور دعاے عفو و مغفرت
 اپنے اور اس شخص کے واسطے ہمیشہ مانگنا الغرض ان تمام اقسام گناہوں
 کے واسطے تدبیر عفو بھی ہو کہ اول تو جس طرح ہو سکے حضم کو راضی کرے ورنہ
 خداوند ارحم الراحمین کے حضور میں بصدق دل حیرانی و پشیمانی اپنی ظاہر کرنے
 گریہ و زاری کرتا رہے علاوہ اسکے جملہ مسلمانان ذیحق کے حق میں دعاے
 مغفرت کرتے رہنا ہر ایک نوع اس کے حقوق سے نجات ملنے کے واسطے

بہت مفید ہے۔ **دوم استقامت** استقامت سے مراد کیا ہے قائم رہنا
 ایسے غم پر سینے باقی ہونا قصہ کا دل میں آخر تک حاصل یہ کہ جب تک
 مقصود حاصل نہ ہو اپنے قدم سے نہ ہٹے۔ **سوم** یاتن رب سبحان ان یا بان
 زتن برآید نہ ملا حسین واعظم کے کتاب رشتات میں لکھا ہے کہ استقامت
 بہت مشکل امر ہے کیونکہ استقامت کے معنی ہیں حد وسط پر قائم ہونا سب احوال
 اور اقوال اور اخلاق اور احوال میں اسطرح کہ جو چیز ضروری ہو اس سے
 سر مو تجاوہ واقع نہ ہو اور اقراط و تفریط سے محفوظ رہے اس لیے کہا گیا ہے کہ
 الاستقامۃ فوق الکرامۃ الحق اصل کار استقامت ہے اور ظہور کرامات و خوارق
 عادات کا بدون استقامت کے کچھ اعتبار نہیں ہے۔ **چوم** پیر طریقت

جبکی ادنیٰ صفت یہ ہو کہ الزاہدون فی الدینا والراخون فی الآخرة والراہون
 بقضاء اللہ وقدرہ جس طرح کہ واسطے امت کے پیغمبر چاہیے اور طفل کو دانا
 اور بیمار کو طبیب اور پیاست کو پانی اور بھوکے کو کھانا اسی طرح اس راہ کے
 چلنے والے لوگوں کو نیز رہنما کے طریق بھی ضروری درکار ہے کیونکہ بنائے
 کسب کمال سے اس عالم میں تعلیم و تعلم اور افادہ اور استفادہ ہی پر مقرر کی گئی ہے
 پس اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ ہر گاہ کافی ہونا کتاب و سنت کا یقین
 ثابت ہے تو احتیاج پیر طریقت کی کیا رہی تو جواب دے گا کہ کتاب و سنت کو نیز
 کتب حاوی فن طب کے سمجھنا چاہیے اور پیر طریقت کو نیز طبیب حاذق
 تجربہ کار کے پس کتب حاوی طب پر صادق آتا اس بات کا کہ یہ کتابیں علاج
 امراض جسمانی کے واسطے کافی و دافی ہیں مینافی احتیاج طریقت طبیب حاذق

تجربہ کار کے نہیں ہو کیا کوئی عاقل یہ بات کہہ سکتا ہو کہ ہر گاہ کتب طبیبہ واسطے
 علاج امراض کے کافی و دوائی ہیں تو احتیاج طبیب تجربہ کار کی اصلاحات نہوتی
 الحق جس طرح مرتبہ صحت کو پونچھنا مریض کا انھیں کتب طبیبہ کے نسخوں کے استعمال
 سے کام طبیب کا ہو اس طرح راہ سلوک پر چلانا اور مقصود اصلی کو پونچھنا ساتھ
 پیروی کرانے اسی کتاب و سنت کے کار خاص ہو پیر طریقت کا اطلب
 حکماء جسمانی ہیں اور پیران طریقت حکماء روحانی و نفسانی جس طرح
 اونکو درک و تشخیص امراض جسمانی میں مرتبہ حذاقت ہو اس طرح انکو درک و تشخیص
 امراض نفسانی میں کمال ہی دستگاہ و لیاقت ہو دیکھو جس طرح کوئی عالم و
 عاقل باوجود جاننے مطلب کتب طبیبہ کے علاج اپنے مرض کا بدون رجوع
 طرف طبیب لبیب کے نہیں کر سکتا اور اگر کر گیا تو خوف ضرر بیشتر ہوگا اس طرح
 کوئی عالم و عاقل باوجود جاننے مطالب کتاب و سنت کے علاج امراض
 باطن کا بدون رجوع طرف پیر رہنما کے ممکن نہیں کہہ کر سکے اور اگر کر گیا تو خوف
 ضرر بیشتر ہوگا اگر باوجود کتب کافی و دوائی کے معلم طریق کی ضرورت نہوتی تو
 صرف کتاب ہی واسطے ہدایت کے کافی ہوتی احتیاج سنت یعنی ہدایت
 خاصہ نبی کی کیا تھی علاوہ اسکے اگر باوجود کتاب و سنت کے درک و وصول
 مدارج علیا کے واسطے احتیاج نفس ذات معلم کی کچھ نہوتی تو باوجود موجود ہونے
 کتاب و سنت کے تابعین مرتبہ صحابہ کو امتیاز تابعین مرتبہ تابعین کو کیونچہ پہنچے اور
 صحابہ رضی اللہ عنہم خاصۃً افضل اہل اور تمام امت کس واسطے ہوتے کتاب و سنت
 جسطرح آنحضرت کے وقت میں تھی بعد ان حضرت کے بھی باقی رہی بلکہ جمع

قرآن شریف اور تحقیق قابلیت امدادیت منیت میں بعد آنحضرت کے تو اور بھی
 زیادہ پوشش و کوشش وقوع میں آئی یا کتاب و سنت متفرق طور پر پیش
 یا ان دونوں سے صوت ترتیب و کیل و کھلائی لیکن چونکہ بعد اوقات آنحضرت
 کے فیض ذات خاص باقی نرہ و درجہ خاص صاحب کے ہوتے صرف کتاب
 سنت سے اور وکو ہرگز حاصل نمونے کے سوال و جواب و تفسیر امر غنایابی
 اور شوائب لغتانی کیواسطے کیا کتب تصوف اور وقار اقوال و احوال نرہ گان
 طریقت کافی نہیں ہیں جو آپ حبیب تعالجات علوی خان و عثمانی خان
 وغیرہ اطبا سے نامی کرام کی احتیاج طبیب تجربہ کار سے تہ پر وہ انہیں کئی
 اسطرح کتب مسائل تصوف اور اقوال و احوال نرہ گان طریقت بھی انتہی احتیاج
 پر طریقت سے نرہ گان نہیں ہیں مثلاً کتب تصوف و اقوال و احوال نرہ گان طریقت
 مفید تو اس راہ میں البتہ ہر لیکن اصل سلوک کے واسطے صحبت پر طریقت
 ضرور چاہیے غرض احتیاج پر طریقت ہے اس راہ میں کچھ چارہ ہی نہیں ہے
 کتب معالجات میں تو سبھی طرح کے کتب اور طرق علاج کے لکھے ہوئے ہیں
 لیکن موافق مزاج اور کیفیت و مقدار مرض اور حالت مرض کے معجون یا
 شربت تجویز کرنا اور علاج مناسب عمل میں لانا کار خاص ان کتب معالجات کا
 نہیں ہے بلکہ یہ کام ہی طبیب خالص و تجربہ کار کا بدون طبیب ہاذق کے سر انجام
 اس کام کا ممکن نہیں ہوتا اگر غریبہ راہ بہت پر خطر ہے کہ دنیا اور نفس اور شیطان
 اور بہت سے جن و انس اور تمام تعلقات ماسوا یا بجا امین و واسطے ہر نرہ
 کے بھروسے ہیں اور فلاسفہ اور دہریہ اور ملاحدہ اور انواع و اقسام

مخالفان طریق بھٹکانے اور دھوکا دینے کے واسطے ہر قدم پر گذر رکھتے ہیں اور علاوہ اسکے اور بہت سے فرات اور آفات اور عقبات پیش آتے ہیں پس بدون اقتدار ہر کامل اور مقرباے واسطے کے جاننا اس راہ کا ہر قدم پر اندیشہ خطر اور خوف ضرر ضرور رکھنا چاہیے۔
 پیر شو کہ نابینائی اولیٰ تر اہمکہ باعصائے گرد و گاہی شود کوہ عجب بار بخت
 تا پیر ترا چو کہر باقی گرد و گاہی کہ گشت عطر ترا بہ ہر بچ کہ سیکشی بہائی
 گرد و گاہی علما اور مشائخ اور بزرگان دین رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین گویا اس بات پر اجماع و اتفاق رکھتے ہیں کہ بدون مرشد کامل کے کوئی شخص واصل حق نہیں ہوتا مگر شاذ و نادر کہ اوس وصول شاذ و نادر محض کو حکم النادر کا لعدم جاننا چاہیے اور بھی مخفی نہ ہے کہ واردات شیطانی و نفسانی اور ملکی و رحمانی اس راہ میں راہ و طریقت پر اکثر ظاہر ہوتی ہیں اور ابتلا و استحانات گوناگون پیش آتے ہیں پس اول و واردات سے آگاہ کرنے کے واسطے اور ابتلا و استحانات میں فراتون سے روکنے اور بچانے کے واسطے پیر صاحب بصرت بلند نظر ضرور درکار ہے تا نہایت برتو مردی را گذرہ از وجود خویش کی یابی حاصل کر نوشتہ بہ تنہائی ہے۔ راہ نتوانی بریدن بے کسے پیر باید راہ رہنا
 مردہ از سر عمیان درین دریا مردہ چہا رحم مجاہدہ یعنی اظہار نفس کے ساتھ ہر لمحہ اور ہر آن اور کوشش کرنا بذریعہ اعمال صاحب کے یعنی جو جو امور واسطے انشراح صدر اور تزکیہ اور تصفیہ باطن کے ضرور ہیں اوج سبکو اختیار کرنا اور عمل میں لانا مثلاً روزہ رکھنا واسطے منکسر کرنے قوت شہویہ اور غضبیہ کے

کیونکہ اول قدم شہوات کا مغرب چیزوں کی خواہش کرتا ہے اور پھر اس کے
 ٹپختے سے اقدام اور پریق و فحشاء و دیاور تمام پر خطر امور کے لازم آتا ہے تا آنکہ
 انجام کار میں ہرگز سے کام پر دلیری کرنے کا انسان کو ایک لپکا سا ہو جاتا ہے
 بیان کہ بات کو بھی ماننا چاہیے کہ انسان بسبب شہوت کے تو اپنے نفس
 کے ساتھ پائی کرتا ہے اور بسبب غصہ کے اور بندگان خدا کے ساتھ
 برائی کرتا ہے اور بسبب ہوا کے خود حضرت خداوند جل و علی کے ساتھ برائی
 کرتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ الظلم ظلماتی ظلم لا یعرف ظلم لا
تیرک و ظلم عسی اللہ ان تیرک فالظلم الذی لا یعرف هو الشکر بالکفر والظلم الذی
لا تیرک ظلم العباد لبعضہم لبعضاً والظلم الذی عسی اللہ ان تیرک فہو ظلم الانسان
 لنفسہ، اسحق نتیجہ شہوت کا حرص ہے اور بخل اور نتیجہ غصہ کا عجب ہے اور
 تکبر اور نتیجہ ہوا کا کفر ہے اور بدعت اور ان چھ چیزوں کے جمع ہونے سے
 ساتویں چیز پیدا ہوتی ہے جس کا نام حسد ہے معاذ اللہ سنا پس طالب کو ان سب
 برائیوں کا لحاظ خوب ملح رکھنا چاہیے اور کم کھانا کم لوہنا کم سونا استغفار
 بہت پڑھنا ہمیشہ ذکر میں مشغول رہنا طہارت پر ملتزم ہونا نماز کی حفاظت کرنا
 اور ادا ثورہ وغیرہ کو بطرح اور حوقت پر طریقت نے ادا کرنے کی تعلیم کی ہے
 اور سیطرہ پر بلا فرق سر سدا کرتا رہتی ہر چیز کو جس موقع پر کرنا ضروری ہو اس کو بھی کرنا
 اور دھیان لگنا کہ ببالانا یہ باتیں ضروریات سلوک طریق سے ہیں انہی غریزہ
 خافہ عالم اپنے کلام پاک میں ان اندیشوں کو اعلیٰ الحکات فرمایا ہے بیان ایمان بتقدیر و تصدق
 ساتھ عمل صالح ہے جا بجا قرآن شریف میں آیا ہے ان عمل صالح ہی قوت پاتا ہے عمل صالح

نور ایمان کو دم بدم تیز کرتا ہوا اور طرہ جاتا ہوا یہاں تک کہ افزونی نور ایمان سے
 ظلمات حجاب کے بالکل دل سے دور ہو جاتے ہیں اور حیلہ اعتنا اور قویٰ کو یہ نور
 گھیر لیتا ہوا تاکہ شرح صدر اس سے حاصل ہوتا ہو اور شرح صدر باعث ہوتا ہو
 واسطے دریافت کیفیت خبری و کلی حق و باطل کے اور انکشاف باقی تمام حقائق
 و دقائق کے اتقوا فرستہ المؤمن فانه نیر نور اللہ عبارت اسی مقام باغ و اقترام
 سے پہلیں لازم ہو بندہ مومن کو کہ سجا آوری اور امر الہی میں جان و دل سے
 مستہدر رہے اور تمام ہنریات سے جہان تک ممکن ہو بجا کے یہاں تک کہ
 مشتبہ خیرون سے بھی ڈرتا اور پرہیز کرتا رہے کہ حصول مرضیات خدا اور وصول
 ایسے مدارج علیا کا مجاہدہ ہی پر منحصر طریق مجاہدہ راہ خاص مجہدین کا ہے جن
 بندگان خاص پر مجاہدہ سے راہ معرفت کھلتی ہے اہل سلوک اور مومنین کہتے ہیں
 اور سوا مجہدین کے ایک فرقہ مجہدین کا ہے مجہدین وہ لوگ ہیں کہ حق تعالیٰ
 جل شانہ انکو اول شناسا سے معرفت کرتا ہے اور پیچھے شوق مجاہدہ اور
 دل میں ڈالتا ہے یہ مرتبہ اعلیٰ مدارج قرب و کمال ہے واسطے بندگان خاص کے
 پنجم توفیق یعنی آسان ہونا حرکت کا طرف صواب کے اور ہم پہونچنا
 اسباب حصول سعادت کا تھوڑے میں یہ محض عنایت ایزدی سے متعلق
 رکھتا ہے لہذا محتاج ہے طرف استعانت یعنی مدد مانگنے کی خداوند تعالیٰ سے
 کیونکہ حکیم علی الاطلاق نے بمقتضائے حکمت بالغہ برباد مطالب طالب کو موقوف
 اور التجا اور زاری اور قرض و اشکباری کے رکھا ہے اور لہذا ہر حکمت اس میں ہے کہ
 کہ نفس طالب ذلیل و خوار ہو اور مانگنے کی رسوائی سے تکبر کی گنجائش باقی نہ رہے

پس لازم بحر طالب کو کہ طلب توفیق خداوند نعم الرفیق سے کسی وقت غفلت
 اور شب و روز مشغولی تضرع و زاری رکھ کر ایک قدم بھی اس راہ میں نہ طلب
 توفیق خداوند نعم الرفیق کے اندر سے اور شرف طلب توفیق کا مجاہدہ سے
 ظاہر ہوتا ہے لتول لنا سلبہ والذین جاهدوا فینا لنمدنہم سلبنا اگر طالب سلب
 کمرہت مستبیطا نہ ہو کہ شاکستگی اور عجز و اسلاح کے ساتھ کوشش اس راہ
 میں کرتا ہے تو یہ توفیق خداوند عزیز رفیق طریق ہوگا ناکام بہیل مرام او سکو ہرگز نہیں ہوگا
 خاتمہ المطبع احمدیہ دہلی انتہ کہ حصہ اول کتابت انتساب سببی تقویم سعادت
 و تعلیم لعبادت کا جو کہ بیان اصول ایمان میں ایک عمدہ حصہ
 نافذ ہر مجملہ پانچ حصوں ارکان خمسہ اسلام یعنی ایمان نماز روزہ حج و زکوٰۃ
 تقسیم لطیف عالم سعیدیل فاضل نقیہ البشیل قاسم مبین شرک و بدعت نفع اعلام
 فرض سنت مقبول بارگاہ خالق کوئین جناب سید ابوی سید محمد علی حسین صاحب
 بہا صبح عدالت کشیا وغیرہ باہتمام عاخر خاکا زورہ بمقتدار محی یعقوب
 منصرم مطبع نظامی تیار ہے مرشوال شمسہ ہجری مطبع نامی نظامی جناب انتساب
 والامناقب محمد عجب الرحمن خان صاحب واقع کانیپور میں چھپکرا
 ہوا انشاء اللہ تعالیٰ ہر پارچہ بھی کتاب کے عنقریب ملے گا ہر کو شایع ہون کے

قطعہ تاریخ از منصرم مطبع

شده طبع چون حصہ اولین
 ز یعقوب شد سال طبعش

میں شہنشاہ بدروہ بین
 ز سب طبع از منصرم حسین